

الاستاذ السيد عادل العلوي

(٢)

العصمة

بنظرة جديدة

العصمة بنظرة جديدة

شبكة كتب الشيعة

السيد عادل العلوي



علوي. عادل. ١٩٥٥ - م.

العصمة بنظرة جديدة / تأليف: عادل العلوي.

قم: المؤسسة الإسلامية العالمية والإرشاد، ١٤٣٥ ق. = ١٣٩٣.

ISBN: 978-600-6197-33-3 شابك

موسوعة رسائل الإسلام.

وضعت فهرست نويس: قيا.

عربي. كتاباته: ص. ١٤١ - ١٤٢ هجرتين به صورت زير نويس.

١٣٩٣

BP١٠٤/م٢٧ع٨

٢٢٧٢٠٢٧

٢٩٧/١٥٩

موسوعة العلوي الميسرة للشباب

- الكتاب : العصمة بنظرة جديدة
- تأليف : السيد عادل العلوي
- الناشر : المؤسسة الإسلامية العالمية للتبليغ والإرشاد
إيران، قم، ص. ب ٢٦٢٤
- الطبعة : الأولى ١٤٣٥ هجري قمري
- التنضيد والإخراج الكمبيوتر : محسن الحامدي

ISBN : 978 - 600 - 6197 - -

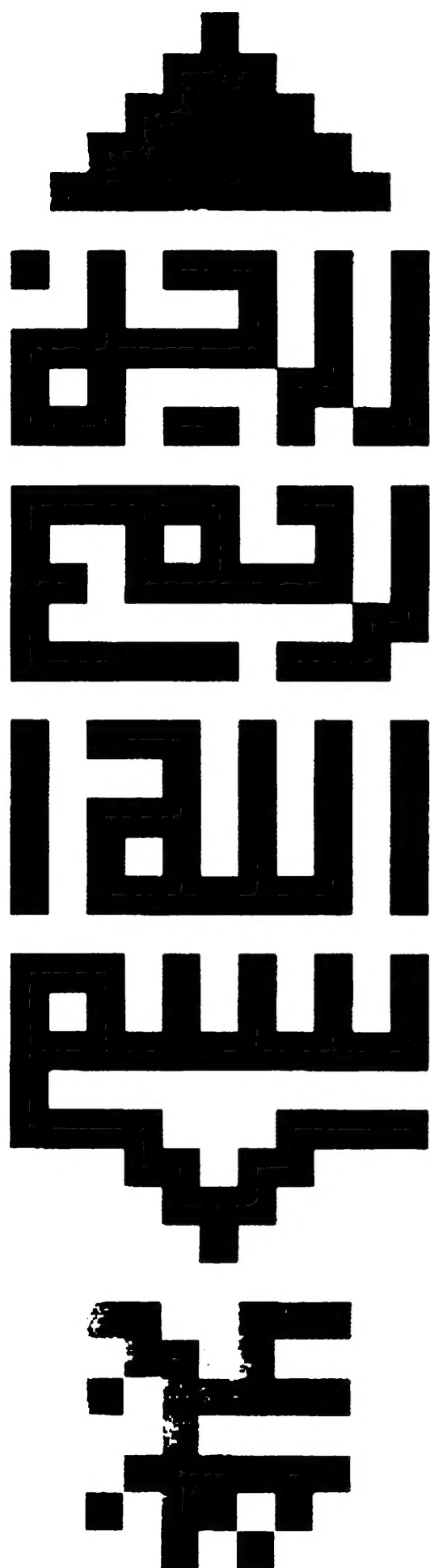
شابك :

964 - 5915 - 18 - X - (100-Vol.Set)

شابك (دورة ١٠٠ جلد) : X - ١٨ - ٥٩١٥ - ٩٦٤

الموقع الإلكتروني: www.Alawy.Net البريد الإلكتروني: Maktab@Alawy.Net

موقع مؤسسة التبليغ والإرشاد: www.Altabliq.Com

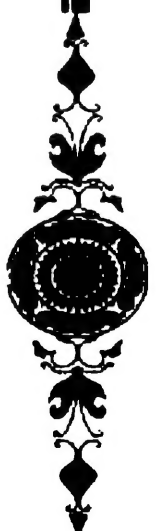


الإهداء

إلى سيّدي شباب أهل الجنة الحسن والحسين عليهما السلام
إلى شبابنا المتعطش لمعارف الإسلام جيلاً بعد جيل
إليكم يا شباب الأمة الإسلامية المعاصرة
إلى كلّ شاب وشابة أقدم هذا المجهود المتواضع برجاء
القبول والدعاء والشفاعة.

العبد

عادل بن السيد علي العلوي
الحوزة العلمية - قم المقدّسة



بسم الله الرحمن الرحيم

العصمة بنظرة جديدة

المقدمة

الحمد لله العزيز العاصم، والصلاة والسلام على النبي الأكرم الخاتم،
محمد المصطفى سيد الأنبياء والمرسلين، وعلى آله المعصومين
الطاهرين، واللعن الدائم على اعدائهم أجمعين.
ربي أنطقني بالهدى وألهمني التقوى.

أما بعد:

فلا ريب إن الدين الإسلامي هو خاتم الشرائع النازلة من السماء
﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾^١ فشريعته السمحاء
للناس كافة ولل بشرية جمعاء، في كل عصر ومصر إلى يوم القيامة.

جاء بها سيّد المرسلين وخاتم النبيين محمد ﷺ .

وكان من شؤونيه ومن مظاهر نبوّته قيادة الأُمّة في عصره، وقد دفع الخلاف من بعد رحلته بين أصحابه في إمام زمانهم وخلافة نبيّهم، فانقلبوا على أعقابهم وأحدثوا ما أحدثوا، وغيروا ما غيروا، وافترقوا إلى ثلاث وسبعين فرقة... ممّا أدّى إلى إختلاف أصحاب المقالات والفرق في صيغة القيادة الدينيّة والدنويّة من بعد رسول الله ﷺ، فذهبت الشيعة إلى أنّ الخلافة والإمامة وقيادة الأُمّة إنّما هو بالنص الإلهي وبنصب من رسوله ﷺ كما في يوم الغدير وحديث الثقلين، ومن ثم يلزم الإمام العصمة والعلم اللدني، وذهبت المذاهب والفرق الأخرى إلى الشورى وإنتخاب أهل الحلّ والعقد، ولكل من الاتجاهين والمدرستين دلائل وحُجج، ولا ريب إنّ الحق في أحد الاتجاهين، فإنّه واحد ومن الواحد الأحد.

ولا يخفى إنّ الظروف السياسية السائدة في عصر النبي ﷺ كانت تحتم على النبي ﷺ أن يعيّن قائداً من بعده، لتهديد المجتمع الاسلامي آنذاك بالخطر الثلاثي: الروم والفرس من الخارج، والمنافقين من الداخل، فكانت مصلحة الأُمّة تستوجب توحيد الصفوف في مواجهة الخطر الداهم من الخارج والداخل، بنصب قائد محنك من بعده، وقد فعل ذلك رسول الله ﷺ في مواطن

عديدة بنصب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام في مثل يوم الغدير بعد حجة الوداع، بل وعيّن الخلفاء من بعده، وإنهم اثنا عشر خليفة كلهم من قریش، وصرح بأسمائهم وعيّن شخصيتهم لتتم الحجة على الأمة الاسلامية جيلاً بعد جيل إلى يوم القيامة، وأمر بالتمسك بهم وبكتاب الله لمن أراد الهدى، كما في حديث الثقلين المتفق عليه عند الفريقين: السنة والشيعة.

فاختار النبي صلى الله عليه وآله بأمر من الله سبحانه وتعالى شخصاً إلهياً تتمثل فيه المرجعية الدينية والدنيوية، بكل أبعادها وجوانبها ومعالمها يصون الدعوة الاسلامية من الضياع والانحراف، ويضمن إستمراريتها وديموميتها، متغلباً على الظروف القاسية والعواقب التي تحدث في مسيرها من قبل خصومها وأعدائها، وتملأ الفراغات^١ والشغرات وتحافظ على الثغور والقلاع العقائدية.

ولا يقوم بوظائف النبي في حياته إلا من كان نفسه، ويحمل ما يحمله النبي صلى الله عليه وآله من الأوصاف والمقامات عدا النبوة وتلقي الوحي.

ومن الواضح أنّ هذه المؤهلات المعنوية لا تحصل لشخص بطريق

(١) كالأبهامات الطارئة على الآيات القرآنية والحوادث المستجدة على الرسالة الاسلامية، وصيانت الدين من التحريف والدس... راجع تفصيل ذلك إلى كتاب (بحوث في الملل والنحل): ٦: ٢٨ للشيخ جعفر السبحاني.

عادي، ولا بالتربية البشرية المتعارفة، بل لابد من إعداد الهي غيبي خاص، كما لابد من طريق خاص لمعرفة هذا الشخص اللائق بعد رسول الله ﷺ، وهذا يعني لزوم التنصيب الإلهي على الخليفة والإمام من بعد رسول الله ﷺ، الذي يتمتع بتربية الهيّة وإعداد غيبي، ولولاه لما عرفنا الصواب من الخطأ، والحق من الباطل، والصحيح من الزائف والسقيم.

يقول الشيخ الرئيس ابن سينا: (والاستخلاف بالنص أصوب، فإن ذلك لا يؤدي إلى التشعب والتشاغب والاختلاف)^١.

فمصالح الاسلام والمسلمين كانت تكمن في تعيين الإمام والخليفة من بعد الرسول ﷺ، لا تفويض الأمر إلى الأمة والشورى وترك الأمر للظروف والصدف، لترسيه على أي شاطئ تختاره.

فما حدث بعد النبي ﷺ لا يتوافق مع الموازين العقلية والشرعية، وإلا كيف تولّى الأمة رجلاً يقول «وليتكم ولست بخيركم فإن استقمتم فأعينوني، وإن زغت فقوموني، وإن لي شيطاناً يعتريني» فمثل هذا لا يصلح أن يكون إماماً، بل يكون مأموماً، وتصبح الرعية حينئذٍ إماماً والإمام مأموماً، فما لكم كيف تحكمون. وما أروع ما يقول الشاعر الملهم ابن حماد العبدي:

وقالوا رسول الله ما إختاره بعده إماماً ولكننا لأنفسنا إختارنا
أقمنا إماماً إن أقام على الهدى أظعنا وإن ضلّ الهداية قومنا
فقلنا إذا أنتم إمام إمامكم بحمد من الرحمن تهتم وما تهنا
ولكننا إختارنا الذي إختار ربنا لنا يوم خم ما إعتدينا ولا جُرنا
ثم النصوص التاريخية تشهد إنّ الرسول الأكرم ﷺ خيّب آمال
الطامحين في تولّى الخلافة من بعده، وقالها تكراراً ومراراً، إنّ أمر
الخلافة بيد الله، يعني لا بيدي ولا بيد الناس، كما قال ﷺ في
جواب كبير بني عامر في موسم الحج: (الأمر إلى الله يضعه حيث
يشاء) ^١. كما قال سبحانه وتعالى: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ ^٢.
كما كان المرتكز والرأي السائد عند المسلمين هو الاستخلاف
بالعهد، كما فعل أبوبكر في استخلاف عمر، وفعل عمر في
استخلاف السّنة، والعجيب إنهما يستخلفان من بعدهما، ولا
يستخلف النبي من بعده، بل ترك الأُمّة بلا قائد ولا راع، كل يجرّ
النّار إلى قرصه، حتى تسلّط البعض بالشغب واللّفظ والضرب
والشتم والقتل والارهاب والارعاب وغير ذلك، من الأمور التي
تجعل الخلافة بعيدة كل البعد عن الشورى والانتخاب السليم.

(١) السيرة النبوية لابن هشام: ٢: ٤٢٤.

(٢) الأنعام: ١٢٤.

كما إن مقتضى الكتاب والسنة بل صريحهما في صيغة الخلافة والقيادة بعد رسول الله ﷺ هو التنصيب لا التفويض إلى الأمة، ولا ترك الأمر إلى الظروف والصدف والحوادث غير المتوقعة.

وما أكثر النصوص الدينية في سنة النبي ﷺ تنص على الخليفة من بعده، فإنه بدء بذلك منذ اليوم الأول من دعوة الاسلام، وفي حديث الدار وإنذار العشيرة والأقربين، وبعد اللثيا والتي أخذ رسول الله ﷺ بيد أمير المؤمنين علي عليه السلام وقال: إن هذا أخي ووصي وخليفتي فيكم فاسمعوا له وأطيعوا.

ثم وردت الأحاديث النبوية واحدة تلو الأخرى، كحديث المنزلة، وحديث الثقلين، والطائر المشوي، والمئات من الأحاديث التي تنص على ذلك، ومنها (حديث الغدير) وأخيراً: (حديث الدار) أيضاً عند مرض رسول الله ﷺ.

فالنبي محمد ﷺ بدء رسالته الالهية المحمدية بعلي عليه السلام كما ختمها بعلي عليه السلام ليعلن لامته إلى يوم القيامة، أن الخلافة الحقّة والإمامة الصادقة بنص من الله ورسوله، إنما هي لعلي عليه السلام ولأولاده المعصومين من بعده، وإنه من الاسلام بمنزلة القطب من الرحى، فهو الحق ومع الحق وأينما دار يدور الحق معه، وهو قطب الهداية

ومحور الدين الحنيف، والصراط المستقيم، والعروة الوثقى، وكلمة الله العليا، والنبأ العظيم، وباب الله المؤتى، وسفينة النجاة، من ركبها نجي وسعد، ومن تخلف عنها شقى وغرق.

لقد دلت الأحاديث الكثيرة والمتواترة، صحيحة السند واضحة الدلالة، أن الزعامة السياسية والدينية والخلافة بعد رسول الله إنما تتمثل في أمير المؤمنين عليه السلام وعترته الأئمة المعصومين الأطهار عليهم السلام ولا غير. فلا بد للمسلم أن يرجع اليهم في معالم دينه، ويأخذ عنهم أصوله وفروعه وسلوكه، وإن المفرع والمرجع بعد رسول الله كتاب الله وعترته الأطهار عليهم السلام كما في حديث الثقلين والسفينة، ولا يزال الاسلام عزيزاً، وإن هذا الأمر لا ينقضي حتى يمضي فيهم اثنا عشر خليفة، كلهم من قريش^١.

فالتمسك بالثقلين: القرآن الكريم والعتر الطاهرة يعصم من الضلالة، ولا يغني أحدهما عن الآخر، بل هما: القرآن الصامت والناطق من الواحد الأحد جلّ جلاله، فأحدهما يدل على الآخر،

(١) صحيح البخاري: ٩: ١٠١، كتاب الاحكام، الباب ٥١ وصحيح مسلم: ٦: ٣ وصحيح أبي داود: ٢ كتاب المهدي وصحيح الترمذي: ٢: ٤٥ ومسند أحمد: ٥: ٨٦ والمستدرک على الصحيحين: ٣: ٦١٧ والصواعق المحرقة وتاريخ بغداد: ١٤: ٣٥٢ ومنتخب كنز العمال وتاريخ الخلفاء. وهذا في جملة من كتب الجمهور من أهل السنة والجماعة، فضلاً عما ورد في كتب أصحابنا الإمامية، وإنما تنقل عنهم لقاعدة الإلزام (الزموم بما التزموا به) فلا تغفل فإنه من الجدال بالأحسن.

وعندهم علم القرآن، ويحرم التقدم عليهم، فإن المتقدم عليهم مارق عن الدين، والمتأخر عنهما زاهق، واللازم لهما لاحق، وهما مستمران إلى يوم القيامة، ولن يفترقا في كل شيء، أحدهما عدل الآخر وشريكه.

فالرسول الأعظم ﷺ أدى ما عليه من المسؤولية في تعيين الخليفة من بعده، فقام بنصب الإمام والخليفة من بعده بأمر من ربه، وبلغ ما أنزل إليه، وعيّن خليفة المسلمين تعييناً شخصياً بغدير خم وفي مواطن كثيرة، كما أنزل الله في علي وعترته ﷺ الكثير من الآيات القرآنية كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاغِبُونَ﴾^١ فانها نزلت في علي عليه السلام وكقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾^٢ نزلت في علي وأهل بيته أصحاب الكساء عليهم السلام وآية المودة والمباهلة والنور وغيرها، فالذكر الحكيم يواكب السنة في تعيين مصير الأمة الإسلامية في مجال الخلافة والقيادة الحقّة، فان الله سبحانه ألقى زعامة الأمة ورياستها في الدين والدنيا بعد رسول الله ﷺ إلى أمير المؤمنين علي عليه السلام، ثم أولاده المعصومين،

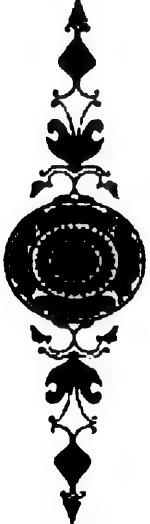
(١) المائدة: ٥٥.

(٢) الاحزاب: ٣٣.

آخرهم الإمام المنتظر المهدي الموعود، القائم من آل محمد ﷺ،
يملأ الأرض قسطاً وعدلاً، بعد ما ملئت ظلماً وجوراً.

وإنما أعرض الجمهور عن هذه النصوص الواضحة والبراهين
الساطعة والأدلة القاطعة، واجتمعوا في سقيفتهم والرسول لَمَّا
يدفن، حرصاً على دنياهم، وطمعاً فيها، وحباً للجاء والمقام
والملك والرئاسة، حتى قال قائلهم وشيخهم: تلاقفوها بني أمية
كالكرة، فلا خبر جاء ولا وحي نزل!!

وقال يزيدهم: لعبت هاشم بالملك فلا خبر جاء ولا وحي نزل.
فأصاب الأمة الإسلامية الانحطاط والانشقاق والنفاق، يتلوها
الولايات والحسرات...



وقفة متأمل منصف

لا يخفى أن طرح مثل هذه المباحث الاصولية والعقائدية لا يتنافى مع الوحدة الاسلامية التي تعني وحدة الجبهة والصف أمام العدو المشترك، فالوحدة الاسلامية لا يقصد منها أن تتخلى كل واحد عن معتقداته على حساب الآخر، فهذا ممّا لا يتحقق أبداً، بل المقصود فتح المجال لعرض المشتركات بين المذاهب ثم بيان الحقائق، ثم الوحدة على مستوى الجبهة بأن تلتقى المذاهب والجماعات المختلفة بما عندهم من مشتركات في صفٍ جبهوي واحد أزاء العدو المشترك، مع ما بينها من إختلاف في الايديولوجيا والفكر والمنهج والمسلك والأسلوب والطريقة، فطرح الوحدة الاسلامية لا يستوجب التقصير في إعلان الحقائق والدفاع عن المسلك الذاتي الذي يعتد بصحته لما عنده من الأدلة والبراهين، فيدعو غيره أن يلتحق به من دون إثارة عواطف الطرف المخالف وتأجيج

نار العصبية، بل الحاكم في الصراعات الفكرية والعقائدية بين المسلمين، هو المنطق العلمي الرصين والبحث السليم والحوار الهادئ والهادف، ولا شأن له بالعواطف والأحاسيس.

وخير إمام في الوحدة الإسلامية هو أمير المؤمنين علي عليه السلام نفسه، فانه مع حفظه على الوحدة بين المسلمين كان يظهر حقه، ويطالب به، ولم يمتنع من التشكي مَن غصبوه هذا الحق، بل كان يظهر ذلك بمنتهى الصراحة كما في خطبته الشقشقية في نهج البلاغة، فراجع. وقال في مقام بيان التظلمات مع حفظ الوحدة الإسلامية: «قد جرت أمور صبرنا فيها، وفي أعيننا القذى، تسليماً لأمر الله تعالى فيما امتحننا به رجاء الثواب على ذلك، وكان الصبر عليها أمثل من أن يتفرق المسلمون وتُسفك دماؤهم».

وفي خطاب آخر قال عليه السلام: «وأيُّ الله لو لا مخافتي الفرقة بين المسلمين وأن يعود أكثرهم إلى الكفر ويعور الدني، لكننا قد غيرنا ذلك ما استطعنا»^١.

ثم الإمامة عند الشيعة أعدت من أصول دينها ومذهبها، وإعتبرها العامة من الفروع، والسر في ذلك إن الشيعة تنظر إلى الإمامة ليس بمعناها اللغوي، وإنها قيادة سياسية ومرجعية دنيوية وحسب، بل

ترى ان لها أدواراً ومفاهيم أخرى أكبر دائرة، كالمرجعية الدينية والعلمية والولاية التشريعية والإمامة التكوينية.

والإمام في معناها اللغوي لا ينطوي على مفهوم مقدس، بل بمعنى الشخص المتقدم على جماعة والمتقدي به، والمؤتم به ويكون رئيساً كما يقال إمام المسلمين، سواء أكان عادلاً ينهج صراطاً سوياً، أم ضالاً يهوي الباطل والظلم والجور، وقد اطلق القرآن الكريم الإمام على المعين في قوله تعالى ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا﴾^١ ﴿أئِمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى النُّارِ﴾^٢.

فأبناء العامة يتفقون مع الشيعة في مفهوم أصل الإمام بمعنى رئاسة الاجتماع، إلا إنهم يختلفون في كفاءتها ونطاقها وشكلها، وشخص الإمام نفسه.

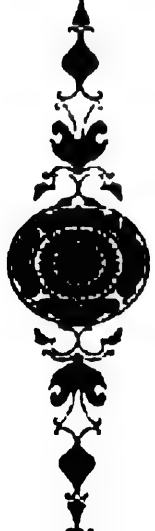
فالإمامة عند الشيعة تعني إمتداد خط النبوة وحفظ الرسالة وتبليغها، وإشغال مناصب النبي من القضاء والرئاسة العامة، فالإمام لا يختلف عن النبي في مقاماته ومسؤولياته إلا النبوة والوحي، فانه لا يوحى إليه ولم يكن نبياً، إلا إنه يأخذ العلم من الله سبحانه، بنكت في القلب أو تقرير في الأسماع، فتكون علمه من

(١) الأنبياء: ٧٣.

(٢) القصص: ٤١.

لذن حكيم.

ثم الرسول الأعظم محمد ﷺ قد أشار في مواطن عديدة إلى دور الأئمة الاثني عشر في رياستهم الدنيوية السياسية، ومرجعيتهم ورئاستهم الدينية والعلمية، كما للإمام دور آخر أهم من الدورين، ألا وهو تحمّل الولاية العظمى والحجية الكبرى للعالم كله، وإنهم أمان لأهل الأرض والسماء، فانه حجة الله على الخلق كما عند المتكلمين، وورد في الأحاديث الشريفة كقوله: «لو لا الحجة لساخت الأرض بأهلها» ويسمى عند العرفاء بقطب عالم الامكان، وبالإنسان الكامل وجامع الجمع، فلا تخلو الأرض والسماء منه، ولا يخلو الزمان والمكان من الحجة المعصومة مطلقاً، وإلى الدورين الاولين يشير الشهيد الصدر رحمه الله قائلاً: «لأن رسول الله ﷺ لم ينصب علياً مرجعاً أعلى للمسلمين من بعده على الصعيد الإجتماعي فقط، بل نصّبه مرجعاً أعلى على الصعيد الإجتماعي والصعيد الفكري معاً». فهناك مرجعيتان أسندتا إلهياً ونبويّاً إلى الإمام علي عليه السلام: إحداهما المرجعية الإجتماعية للأمة التي تجعل للإمام القيادة الفعلية للمسلمين في مجالات حياتهم الإجتماعية، والأخرى المرجعية الفكرية والتشريعية للأمة التي تجعل من الإمام المصدر الأعلى بعد كتاب الله وسنة رسوله، لكل ما يشتمل عليه



الاسلام من أحكام وتشريعات وقيم ومفاهيم، وقد كان أروع تعبير نبوي عن المرجعية الأولى حديث الغدير، وعن المرجعية الثانية حديث الثقلين.

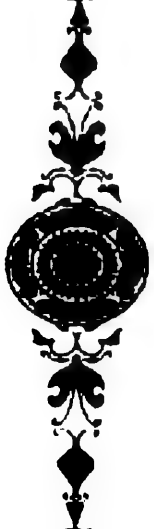
فالامامة أساس الاسلام وتالي تلو النبوة، لولاها لضاع الدين، ولمحيت آثاره ورسومه ومعالمه، وقد أجاد السابقون في بحوثهم العقائدية في الإمامة، وأبانوا الحق والحقيقة، وازاحوا الشكوك وغبار الشبهات بمناهج علمية عديدة، ودراسات معمقة ومختلفة، فمنهم من نهج المنهج الكلامي عبر أدواته وأدلته، ومنهم من إختار المنهج النصوصي، وبعضهم عالج الموضوع بالأسلوب العقلي، ومن المعاصرين من تعرّض إليها من خلال النظرات الاجتماعية، ومنهم الرياضية والفيزيائية على إن الإمامة سُنّة تكوينية، لا تنحصر بالانسان بل لكلّ مخلوق إمام، وهذا من النظام الأتم والحسن والعدل الطبيعي والفيزيقي.

ثم الاختلاف بعد رسول الله محمد ﷺ إنما كان عن النبي لا فيه - كما قال أمير المؤمنين علي عليه السلام في جواب اليهودي حيث قال: (ما دفتم نبيكم حتى إختلفتم فيه) فأجابه أمير المؤمنين عليه السلام: إنما إختلفنا عنه لا فيه، ولكنكم ما جفت أرجلكم من البحر حتى قلت لنبيكم: إجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة، فقال: إنكم قوم تجهلون.

فالاختلاف كان عن أمر قد وصلنا بعد النبي من جهة نصّه على خليفة، أو فوّض ذلك للناس لتختاره وننتخبه؟

فجمهور العامة يقولون بالثاني، وأما الشيعة فتقول بالنص، وهذا هو جوهر الخلاف بين المذاهب، وأنه من مات ولم يعرف إمام زمانه، أو لم تكن في رقبته بيعة إمام مات ميتة جاهلية، ميتة الكفر والشرك والضلال.

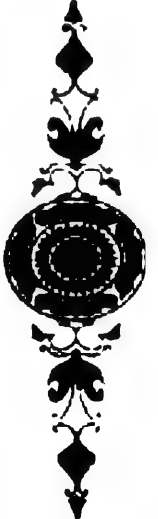
فالإمامة الحقّة هي التي تحقق سعادة الفرد وسعادة المجتمع على الصعيدين الدنيوي والأخروي، ومن تخلف عنها فانه يفرق ويهوى، ويتيه في وادي الضلالة والشقاء، ويصيبه العذاب الأليم، ونار جهنم يوم القيامة.



عود على بدء

الإمامة إنما هي منزلة النبيين وإرث المرسلين، زمام الدين ونظام المسلمين، وصلاح الدنيا وعزّ المؤمنين. إنّ الإمامة أسّ الاسلام النامي وفرعهُ السامي، وبالإمام تمام الصلاة والزكاة والصيام والحجّ والجهاد، وتوفير الفيء والصدقات، وإمضاء الحدود والأحكام، ومنع الثغور والأطراف، وبهذا يكون الإمام كالشمس الطالعة المجلّلة بنورها المشرق للعالم أجمع.

يقول أمير المؤمنين عليه السلام: «اللّهم بلى لا تخلو الأرض من قائم لله بحجة، إمّا ظاهراً مشهوراً، وإمّا غائباً مغموراً، لئلا تبطل حجج الله وبيّناته».



الإمامة قضية ذات أهمية بالغة في حياة الإنسان

فالبحت عن الإمامة بحثاً موضوعياً لإقامة حجج الله وترسيم بيّناته، وليس مجرد موضوع تاريخي حتى يلزمه إستعادة الخلافات التاريخية والكلامية والتوغل في تاريخ الفرق والمذاهب، ثم ينتهي البحث إلى المناقب والفضائل من جهة، والمطاعن والمثالب من جهة أخرى، أو يكون من التراث المتراكم الذي لا طائل تحته، بل الإمامة عقيدة راسخة لإمتداد خط النبوة، ومعرفة الله سبحانه وتعالى، وإنما نرجع إلى عصر النبي ﷺ في الإمامة ونصبها لتصحيح المسير وشرعية العمل وتامة الحجة لكل واحد من المسلمين في كل عصر ومصر، لاسيما في عصرنا الراهن هذا، وفي المستقبل، مع فكرة الوحدة الإسلامية والحفاظ على وحدة الصف أمام العدو المشترك كالصهانية والاستكبار والاستعمار العالمي.

وإنما نأخذ البذور الأولى في بحث الإمامة من السلف الصالح، ونعيد ما هو النافع والمجد من ميراث الاقدمين بشيء من التطوير

والتجديد، فنحافظ على الإصالة، إلا أنها في إطار التجدد والتحديث، فلا يستغني الباحث عن كتب القدماء في العقائد كالشافعي للسيد المرتضى، وأوائل المقالات والنكت الاعتقادية، والافصاح، والارشاد للشيخ المفيد، وأمثالها العشرات لأصحابنا القدماء من المحدثين والفقهاء، وتلتها المئات والألوف من الكتب والرسائل والمقالات والكلمات في العقائد ومفاهيمها العامة والخاصة.

فالإمامة إنما هي قيادة سياسية واجتماعية أولاً للدولة والأمة، أي إنها مرجعية دنيوية، أو كما في مصطلح علماء الكلام: رئاسة عامة في أمور الدنيا، وإنها كذلك مرجعية دينية لحفظ الدين وبيان مقاصده ودفع الشبهات والشكوك الواردة من قبل أعدائه وخصومه وأجوبه المسائل المستحدثة، كما إنها مرجعية علمية مثلى، ترتبط في علمها بالسماء، بنكت في القلوب، أو إقراع في الأسماع، أو معاينة بتأييد من روح القدس معصومة في ذاتها، ظاهرة في وجودها، حتى لا يطرء على دين الله الانحرافات وضروب من القياس والاستحسانات الظنية التي ما أنزل الله بها من سلطان، ولا تُغني من الحق شيئاً كما أنها حجة وإمامة تكوينية على الخلائق والعوالم المادية والمجردة وما سوى الله من الممكنات

والمخلوقات.

فالإمامة وصاية وخلافة وحجة بعد النبي ﷺ، والإمام الناطق يعلم بتأويل وتنزيل الكتاب الصامت، يحفظ الشريعة ويقيم الحدود ويسد الثغور، يقصر يد الظالم عن المظلوم^١.

فالإمامة منصب الهي كالنبوة يعطيه الله سبحانه من يشاء من عباده، ويشئت ضرورته ومشروعيته بقاعدتي اللطف والعدل، وإنه يجب عنه تعالى أن ينصب أحداً من الأمة بعد النبي ﷺ لطفاً منه تعالى على عباده، لبيّن لهم الأحكام والمعارف الإلهية، ويفسر لهم الكتاب والسنة ويقربهم من الطاعة ويبعدهم عن المعصية بالولايتين التشريعية والتكوينية، ولأسباب أخرى ذكرت في محلها.

وتجب على الناس إطاعته وولايته، فإنه مفروض الطاعة مطلقاً كالنبي ﷺ، لقوله تعالى: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾^٢ وهم خلفائه الأثنى عشر كلهم من قريش.

ونستدل على لزوم نصب الإمام وجعله التكويني والتشريعي عن الله عز وجل بعدل الله تعالى، فإن العدل هو: تنزيه الواجب جل جلاله

(١) إقتباس مع إضافات من علم اليقين في معرفة اصول الدين: ١: ٢١٥.

(٢) النساء: ٥٩.

عن فعل القبيح والاخلال بالواجب، وعدم نصب الإمام وتعيينه والنص عليه إخلالاً بالواجب، فيتنافى مع العدل الالهي في كل مصاديقه وموارده كالعدل التكويني: الذي بمعنى إعطاؤه تعالى كل موجود بما يستحقه ويليق من الوجود، وكالعدل التشريعي بأنه لا يهمل تكليفاً فيه كمال الانسان وسعادته وقوام حياته المادية والمعنوية، الدنيوية والأخروية، كما إنه لا يكلف نفساً إلا وسعها، وكالعدل الجزائي: بأنه لا يساوي بين المصلح والمفسد والمؤمن والكافر، بل يجزي كل انسان بما كسب، ولا يعاقب عبداً إلا بعد البلاغ والبيان، فانه يقبح عقلاً العقاب بلا بيان.

والله سبحانه منزّه عن فعل القبيح وإرادته - كما هو ثابت في محله - لاستحالته عليه لوجود الصارف عنه وانعدام الداعي إليه لعلمه، ولعدم وجود الحكمة في القبيح، ولغناؤه سبحانه وتعالى، فتدبر.

والأئمة من بعد الرسول المختار محمد ﷺ اثنا عشر اماماً كلهم من قریش، أولهم أمير المؤمنين علي عليه السلام، ثم السبط الحسن والحسين عليهما السلام سيدا شباب أهل الجنة، ثم زين العابدين علي، ثم الباقر محمد، ثم الصادق جعفر، ثم الكاظم موسى، ثم الرضا علي، ثم الجواد محمد، ثم الهادي علي. ثم العسكري الحسن، ثم القائم المهدي الحجة بن الحسن العسكري صلوات الله عليهم أبد الآبدين.

من أدلة الإمامة الخاصة

إعلم أنه كان أمير المؤمنين علي عليه السلام أعلم الناس وأفقههم وأورعهم وأفضلهم وأولهم إسلاماً، وتقديم المفضل على الفاضل قبيح عقلاً بالضرورة، كما يقبح شرعاً ونقلًا كما في قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾^١. والنصوص^٢ عن الرسول الأعظم محمد صلى الله عليه وآله في هذا الباب كثيرة، بلغت التواتر بأقسامه الثلاثة: اللفظي والمعنوي والاجمالي، لا يمكن إنكارها وردّها إلا من كان أعمى القلب والبصيرة استحوذ عليه الشيطان، فاتّخذ الهه هواه، فضّل السبيل، وكان من الظّالمين الضّالين والمضّلين، والمغضوب عليهم.

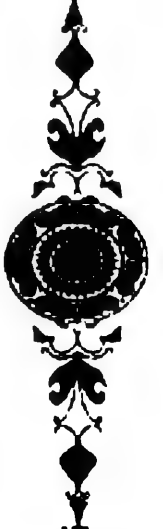
(١) يونس: ٣٥.

(٢) ذكرها علماء الاسلام باختلاف مذاهبهم في مؤلفاتهم ومصنفاتهم بلغات مختلفة، ومن الكتب المعروفة في هذا الباب: كفاية الأثر في النص على الأئمة الأثنى عشر وكتاب إنبات الهداة.

ويشترط في الإمام شرائط تكوينية وتشريعية، ومن أهمها
(العصمة) الذاتية المطلقة.

ومادام العصمة في الإمام أمراً خفياً، فلا بد أن يكون معرفته
وتشخيصه بنص من الله وتعيين من رسوله، فنحتاج بالضرورة إلى
نص الهي يكشف لنا عن المعصوم الذي تتحقق فيه الإمامة، بمعناها
المرجعية الدينية والعلمية والتكوينية، سواء تمكن من المرجعية
الدنيوية، كما كان في عصر خلافة أمير المؤمنين علي عليه السلام الظاهرية،
أو لم يتمكن، وسواء أكان ظاهراً أو مستوراً وغائباً.

فالعصمة إنما هي شرط في المرجعية الدينية والعلمية والتكوينية،
لا في الحاكم السياسي، إنما يكون الحاكم معصوماً إذا كان إماماً،
فبينهما عموم مطلق، فإن كل معصوم هو حاكم، وليس كل حاكم
معصوماً، فنقول بعصمة الإمام مطلقاً، وأما الحاكم فإن كان إماماً
فيشترط فيه العصمة، وإلا فلا.



زبدة المخاض

وخلاصة الكلام: إنّ الإمامة إنّما هي رئاسة عامة في الدين والدنيا نيابة عن رسول الله ﷺ^١، ولا تتحقق هذه إلا في الأئمة الاثني عشر عليهم السلام، والنبى الأعظم محمد رسول الله ﷺ عيّن بنفسه هذه القيادة العامة من بعده، وأعلن في مواطن كثيرة منذ اليوم الأول من دعوة الاسلام وفي حديث الدار، إنّ زمام أمور المسلمين من بعده إنّما تكون بيد أمير المؤمنين علي عليه السلام ومن بعده بيد أولاده المعصومين الأحد عشر، خاتمهم الإمام المهدي القائم المنتظر عليه السلام.

ولا يخفى أنّ المرجعية الدينية يستلزمها العلم اللدني والعصمة الذاتية، وبهذا يشترط في الإمام والقائد الديني (العصمة) كما يشترط فيه العلم واليقين والزهد والصبر، والشرائط العامة

(١) شرح الباب الحادي عشر: العلامة الحلي.

والخاصة الأخرى كما هي مذكورة في المفصلات.

﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ﴾^١.

تنبيه هام:

ولا توجد هذه الشرائط فيمن يقول: (إنَّ لي شيطاناً يعتريني)^٢ أو قال: (حتى النساء أعلم منه)^٣ أو (كل الناس أفقه منه) وقوله: (لو لا علي لهلك).

ثم الإمامة بمراحلها المتفاوتة من القيادة السياسية والاجتماعية، ثم المرجعية الدينية والعلمية، ثم الولاية المعنوية التشريعية والتكوينية جاء ذكرها وبيانها في القرآن الكريم والسنة الشريفة، كما يدل عليها العقل السليم والفطرة الموحدة، يقف عليها المنصف والمسلم الواعي الذي تخلص عن العصبية، وتقليد الاباء إن كانوا في ضلال مبين.

أجل: اختلف الناس في نصب الإمام بعد رسول الله ﷺ فقال بعضهم بوجوبه عقلاً، وبعضهم بوجوبه سمعاً، أي حسب ما جاء في الآيات ودلت عليه الروايات كابناء العامة وأكثر الجمهور. وبعضهم قالوا

(١) السجدة ٣٢: ٢٤.

(٢) الصواعق المحرقة: ٧ والإمامة والسياسة: ١: ٢ وشرح نهج البلاغة: ٢: ٨.

(٣) شرح النهج: ٢: ١١٣.

بعدم وجوبه مطلقاً كالخوارج.

ومن أوجبه عقلاً، اختلفوا فيه، فقال بعضهم بوجوبه من الله تعالى كالغلاة والاسماعيلية، وقال آخر بوجوبه على الله عز وجل كالشيعة الإمامية، وبعضهم بوجوبه على الخلق، كأصحاب الجاحظ وأبي القاسم البلخي وأبي الحسين البصري من المعتزلة. وكذلك اختلف الناس في عصمة الإمام، ومن عظمة مذهب أهل البيت عليهم السلام وحقانيته، أن أتباعه بما عندهم من البراهين العقلية والأدلة النقلية السمعية، من الآيات القرآنية والسنة الشريفة، قالوا بلزوم (العصمة) في الإمام عليه السلام، وإنها من أهم شرائط الإمامة والخلافة لرسول الله صلى الله عليه وآله.

نظرة جديدة في العصمة:

ولنا نظرة جديدة في عصمة الأئمة الاثني عشر عليهم السلام، بل في عصمة الرسول الأعظم محمد صلى الله عليه وآله وبنته البتول فاطمة الزهراء سيدة النساء عليها السلام فنسلط الضوء على العصمة بثوبها الجديد، إلا إنه مع رعاية الاختصار والايجاز.

وعند القدماء: الإمامة: رئاسة عامة دينية مشتملة على ترغيب عموم الناس في حفظ مصالحهم الدينية والدنياوية، وزجرهم عما يضرهم بحسبها.

وبعبارة أخرى: هي رئاسة عامة في أمور الدين والدنيا، لشخص إنساني بحق النيابة عن النبي ﷺ ويشترط في التعريف التام ان يكون جامعاً لأفراده، ومانعاً من الأغيار، فما يذكر فيه من القيود تكون إحترازية لإخراج الغير.

فالتقييد (بالرئاسة) فإنه قد أخرج الجمهور والرعية وعامة الناس، وبـ«العامة» أخرج مثل ولاية القضاة والنواب فرياستهم خاصة (والدين والدنيا) بيان لمتعلق الرئاسة، فإنها كما تكون رئاسة في الدين كذلك في الدنيا، وكونها (لشخص إنساني) إشارة إلى أن مستحقها شخص معين منصوب ومنصوص عليه من الله سبحانه وبنصب من رسوله، ولا يكون أكثر من واحد في عصر واحد، وأما قولهم: (بحق النيابة عن النبي) فأخرج به النبوة، فإن لها ما تقدم من التعريف إلا إنها ليست بحق النيابة عن النبي الأعظم محمد ﷺ.

ويدل على وجوبها كما ذكرنا قاعدة اللطف والعدل: فإن الإمامة لطف وكل لطف واجب عن الله تعالى، فالإمامة واجبة عن الله تعالى.

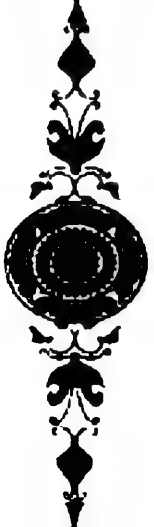
بيان ذلك:

أما إثبات الصغرى (الإمامة لطف) فإن تعريف اللطف: (ما يُقَرَّب العبد من الطاعة ويبعده عن المعصية لا إلى حدّ الإلجاء والقر) وحينئذٍ يكفيك أن ترى الفتن التي جرت على المسلمين بعد رسول الله ﷺ عند ما اخترقوا الحدود الإلهية وتعدّوها

وتجاوزوها، كما أن العاقل لا يجادل في ضرورة وجود مرشد للأمة يردع الظلم ويردّ الحقوق ويوحد الصفوف، ولو لا ذلك لوقع الهرج والمرج في الأمة. وإحتارت في معرفة الحق من الباطل، فأى لطف حينئذٍ أجلى وأتم من تنصيب الإمام الذي لا يحيد عن الحق طرفه عين أبداً، لعصمته الذاتية، ولا تأخذه في الله لومة لائم لكماله وأفضليته على الخلق.

وجعل الإمامة الحقّة شورى بين المسلمين، يؤدي إلى نفس الضرر الذي من أجله كانت الإمامة، أي لرفع الإختلاف في النفوس والأهواء، فكلّ يجرّ النار إلى قرصه، وما حدث في السقيفة تعدّ وتجاوز لحكم الله ولوصية النبي ﷺ كما حصل مع سائر الأنبياء السابقين، فما فعله الله سبحانه من اللطف قد تمّ، إلّا ان الناس أضلّهم السامري، فانقلبوا على أعقابهم، إلّا القليل ممّن وفى لرعاية الحق فيهم، فقتل من قتل، وسُبي من سُبي، وجرى القضاء بما لا يرجى له حسن المثوبة.

أجل: ان النبي الأعظم ﷺ الذي أولى عنايته بكل صغيرة وكبيرة. فعلم أصحابه بكل شيء حتى آداب الطعام والشراب والنوم وأحكام الإستنجاء، بل وكتابة الوصية الشخصية ووضعها تحت الرأس، ولم يترك المدينة المنورة حين خروجه للحروب والغزوات إلّا وأن نصب عليها من يستخلفه، فكيف له أن يهمل أمته ويترك أخطر قضية مصيرية تهدد أركان الإسلام ولم ينصب اماماً وخليفة



من بعده؟!

وقد علم ما سيحدث من بعده من نزاعات قبلية وإنقلابات فكرية وسلوكية، خاصة كان بعضهم جديد العهد بالاسلام، قال سبحانه وتعالى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ﴾^١.

نزلت هذه الآية الكريمة أثر إشاعة مقتل النبي ﷺ في أحد، حيث فرّوا إنكفاً الناس عنه، ولم يبق معه إلا القليل ممّن وفى، كأمر المؤمنين ﷺ وأبي دجانة الأنصاري، وقال البعض من الأصحاب: ليتنا نجد من يأخذ لنا الأمان من أبي سفيان، وقال آخرون: لو كان محمد نبياً لم يقتل، الحقوا بدينكم الاوّل.

فلا بدّ حينئذٍ أنّه قد أوصى الرسول الأعظم ﷺ بالخليفة من بعده شأن جميع الأنبياء الذين لم يتركوا أمّتهم من دون وصي وخليفة وإمام على الناس، ليصطادهم الشيطان بمكائده وتسويلاته، حتى يلزمه أن يضخّوا بكل ما بذلوه من أجل رسالاتهم، فهذا ما لا يرضى العقل والوجدان والشرعية السمحاء، وهذا أبعد ما يكون عن حكمة المعصوم ولطف الله وعدله... فما لهم كيف يحكمون... أفلا يعقلون؟!.....

العصمة لغةً ومصطلحاً

من دأب وديدن العلماء الأعلام إنهم في طليعة بحوثهم العلميّة حول موضوع خاص. أن يشرحوا ويبينوا معنى ومفهوم ذلك الموضوع أولاً، وذلك أولاً: باعتبار معناه اللغوي، وما وضع في اللغة بدواً، ثم ثانياً: معناه المصطلح الذي أخذ ونقل بأخذ عام أو خاص أو مباين من المعنى اللغوي، ليكون به معنى جديد في المصطلح الخاص باعتبار العلوم والفنون، ومن هذا المنطلق نقتدى بمنهجهم ونقول:

العصمة لغةً: من العصم: بمعنى الاستمسك والمنع والحفظ والوقاية والاعتصام والاستمسك، قال تعالى: ﴿لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ أي لا شيء يعصم منه، ومن قال معناه لا معصوم فليس يعني أن العاصم بمعنى المعصوم، وإنما ذلك تنبيه منه على المعنى المقصود بذلك، وذلك أن العاصم والمعصوم يتلازمان، فإينما حصل أحدهما، حصل معه الآخر.

واعتصم بالله: أي امتنع بلطفه عن المعصية، والعاصمة لقب المدينة،

قاعدة البلاد، والمعصم موضع السور من الساعد^١.

والعصمة بالكسر - المنع.

قال شيخنا المفيد في كتابه: «أوائل المقالات: ١١»: إن العصمة في أصل اللغة هي ما اعتصم به الإنسان من الشيء، كأنه إمتنع به عن الوقوع في ما يكره، ومنه قولهم: اعتصم به الإنسان من الشيء، كأنه إمتنع به عن الوقوع في ما يكره، ومنه قولهم: (اعتصم فلان بالجبل) إذا امتنع به، ومنه سميت: العصم وهي وعول الجبال لامتناعها بها قال ابن فارس: (عصم) أصل واحد صحيح يدل على إمساك ومنع وملازمة، والمعنى في ذلك كله معنى واحد، ومن ذلك: (العصمة) أن يعصم الله تعالى عبده عن سوء يقع فيه، (واعتصم فلاناً) أي هيأت له شيئاً يعتصم بما نالته يده. أي يلتجئ ويتمسك به^٢.

وقد استعملت لفظة (العصمة) ومشتقاتها في القرآن الكريم في ثلاثة عشر موضع، وليس لها إلا معنى واحد وهو الإمساك والمنع، ولو استعملت في موارد مختلفة فإنما هو بملاحظة هذا المعنى الواحد.

(١) المنجد (عصم) وقاموس المحيط (عصم).

(٢) المقاييس ٤: ٣٣١.

فإذا أمر الله سبحانه بقوله ﴿وَاعْتَصِبُوا بِهِ خَبْلًا﴾ ١ فإمر الله سبحانه بقوله ﴿وَاعْتَصِبُوا بِهِ خَبْلًا﴾ ١ فان المراد منه الأخذ به بشدة وقوة فيدل على الإمساك والتحفظ، وإذا قال سبحانه في قصة يوسف ﴿وَلَقَدْ رَاودْنَاهُ عَنْ نَفْسِهِ فاسْتَعْصَمَ﴾ ٢ فمعناه المنع والامتناع، والكل يرجع إلى معنى واحد. والعصمة: مصطلحاً: أي في المصطلح العقائدي وعند علماء الكلام هي: ملكة إجتنب المعاصي والخطأ، وعصمة الأنبياء حفظهم إياهم أولاً بما خصهم عن صفاء الجوهر، ثم بما أولاهم من الفضائل الجسميّة والنفسيّة، ثم بالنصرة وبثبوت أقدامهم، ثم بإنزال السكينة عليهم، وبحفظ قلوبهم بروح القدس وبالتوفيق.

وقيل في تعريف العصمة: هي قوة نورية ملكوتية تمنع صاحبها من الوقوع في المعصية والخطأ، حيث لا يترك واجباً ولا يفعل محرماً، مع قدرته على الترك والفعل، وإلا لم يتحقق مدحاً ولا ثواباً. وإن شئت قلت: إن المعصوم قد بلغ من التقوى حداً لا تتغلب عليه الشهوات والأهواء، وبلغ من العلم في الشريعة وأحكامها مرتبة لا يخطأ معها أبداً.

فالعصمة في المعصومين من الأنبياء والأوصياء تعني المنع من

(١) آل عمران: ١٠٣.

(٢) يوسف: ٣٢.

إرتكاب المعصية، والوقاية من كل رجس ورجز وشين وسهو ونسيان وخطأ.

قال شيخنا المفيد^(١): «والعصمة من الله هي التوفيق الذي يسلم به الإنسان في ما يكره إذا أتى بالطاعة، وذلك مثل إعطائنا رجلاً غريقاً حبلاً ليتثبت به فيسلم، فهو إذا أمسكه واعتصم به، يسمى ذلك الشيء عصمة به، لما تشبث به فسلم به من الفرق، ولو لم يعصم به لم يسم عصمة.

وقيل: المراد من العصمة صيانة الإنسان من الخطأ والعصيان، بل الصيانة في الفكر والعزم، فالمعصوم المطلق من لا يخطأ في حياته، ولا يعصى الله في عمره، ولا يريد العصيان ولا يفكر به^١.

وقال الفاضل المقداد^(٢) في «ارشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين: ٣٠١» (العصمة عبارة عن لطف يفعله الله في المكلف بحيث لا يكون له مع ذلك اللطف داع إلى ترك الطاعة، ولا إلى فعل المعصية مع قدرته على ذلك، ويحصل انتظام ذلك اللطف بأن يحصل له ملكة مانعة من الفجور والإقدام على المعاصي، مضافاً إلى العلم بما في الطاعة من الثواب، والعصمة من العقاب، مع خوف المؤاخذة على ترك الأولى، وفعل المنسي).

(١) عصمة الأنبياء في القرآن الكريم: ٨، المحقق الشيخ جعفر السبحاني.

وعرّف علماء الكلام: العصمة على الإطلاق، بأنها قوّة تمنع الإنسان عن إقتراف المعصية والوقوع في الخطأ.

وقيل: العصمة هي لطف خفيّ - لا يدركه عامة الناس - يفعلّه الله تعالى بالمكلف، بحيث لا يكون له داع إلى ترك الطاعة وإرتكاب المعصية مع قدرته على ذلك.

فإن المعصوم له القدرة على فعل المعاصي وليس مجبراً على تركها، إلاّ أنّه يتركها لعلمه بمنشأ الذنوب وآثارها، ولزهدّه في الدنيا، ولصبره على طاعة الله، فيجتنب كل ما يشين به لعلو مقامه ونورانية علمه، وإذا اختاره الله واصطفاه للنبوّة وإجتباه للإمامة، فانه وهبهم العصمة، لإطلاعه تعالى على حسن سريره، وكمال ذاته، وجميل ماله ورفيع إخلاصه في كلّ عوالم وجوده في قوسي النزول والصعود.

أقول: إنّ العصمة من المقول التشكيكي ذات المراتب الطولية والعرضية (العمودية والافقية)، فما به الامتياز عين ما به الاشتراك، وبالعكس كالنور والوجود، وإنّما الاختلاف بالشدّة والضعف.

ومن مراتبها الأولى: ما يجده كل واحد منّا بالوجدان، أنّه يمتنع عن خروجه في الملاء العام عرياناً، إلاّ إذا كان مجنوناً، أو تغلبت عليه الشهوة الحيوانية كما في الغرب. فالعاقل يعصم نفسه عن ذلك وإن

كان قادراً عليه و متمكناً منه.

وإنما يمنع نفسه عن ذلك للعلم القطعي بقبحه ومبغوضيته، وإنه يوجب الانحطاط والسقوط، وكلّما ازداد الانسان معرفة في قبح الذنوب والمعاصي والآثام، فانه يزداد عصمة ووقاية ويحفظ نفسه، ويمنعها من الارتكاب، وإن كان قادراً على الفعل.

ومن هذا المنطلق ورد في الحديث الشريف: (ثمره العلم العصمة) كما إن ثمره الصبر والزهد في الدنيا هي العصمة أيضاً، فان (حب الدنيا رأس كل خطيئة)، فمن زهد فيها، وصبر عليها، فانه يعصم نفسه من زخارفها وشبهاتها وحرامها.

ولا يدخل في مفهوم العصمة سلب القدرة من المعاصي، ولا يكون المعصوم مضطراً إلى فعل الطاعات، فان ذلك يستدعي بطلان الثواب والعقاب، كما إن الله معصوم عن القبائح، أي لا يفعل القبيح، ولا يريد كماله هو ثابت في علم الكلام- في عين أنه مختار، فالعصمة الذاتية لا تتنافى مع الاختيار، فتدبر.

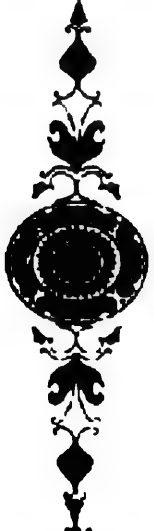
وأعلى مراتب العصمة: هي العصمة الذاتية الكلية المطلقة، كما سيأتي تفضيله.

ثم العصمة في الأنبياء والأئمة المعصومين عليهم السلام هي الدرجة القصوى من التقوى، التي هي حالة نفسانية تعصم الإنسان عن

اقتراف الذنوب والقبايح، وإذا بلغت القصوى منعه عن جميع قبائح الأفعال وذمائم الاخلاق على وجه الإطلاق، بل تمنعه حتى ان لا يفكر بالمعصية فيصرف عنه السوء والفحشاء، كما كان ليوسف الصديق عليه السلام ومراودة زليخا إتياءه. فالعصمة ملكة نفسانية راسخة في النفس، لها آثارها الخاصة، كما لكل الملكات آثارها الخاصة بها، وإذا كانت العصمة من سنخ التقوى جاز تقسيمها إلى المطلقة والنسيّة، والأولى في الأنبياء والأوصياء، والثانية في الأولياء والصلحاء وسائر الناس.

كما إنّ العصمة عند بعض: هي نتيجة العلم القطعي بعواقب الذنوب والمعاصي، فمن عرفها حق المعرفة عصم نفسه عنها، كمن عرف أنّ السّلك الكهربائي لو مسّه لمات، فانه يمنع نفسه عن مسّه، ومن عرف ان الاناء فيه سمّ قاتل، فإنّه لا يقدم عليه، فيعصم نفسه منه، وهذا من الأمر الوجداني البديهي.

قال الفاضل المقداد في كتابه القيم «اللوامع الإلهية: ١٧٠» (ولبعضهم كلام حسن جامع هنا قالوا: العصمة ملكة نفسانية يمنع المتصف بها من الفجور مع قدرته عليه، وتتوقف هذه الملكة على العلم بمثالب المعاصي ومناقب الطاعات، لأنّ العقّة متى حصلت في جوهر النفس وإنضاف إليها العلم التام بما في المعصية من



الشفاء والطاعة من السعادة، صار ذلك العلم موجباً لرسوخها في النفس فتصير ملكة).

ومن الأعلام من أرجع العصمة إلى الاستشعار بعظمة الله وجلاله وكماله، فيتفانى في معرفته وحبّه، حتّى يصدّه عن سلوك ما يخالف رضاه سبحانه.

ولا يخفى أنّه لا تنافي بين هذه الأقوال الثلاثة: بل يرجع إلى حقيقة واحدة مع الاختلاف في البيان؛ وإنّما ترجع إلى العصمة عن الذنوب كما أنّ المعصوم معصوم عن الخطأ أيضاً في حياته الفردية والإجتماعية، فإنّه مسدّداً بروح القدس، كما ورد في جملة من الأخبار المعتبرة المفيد للقطع، لكونها متواترة إجمالاً، بل من المتواتر المعنوي.

ثمّ العصمة من المواهب الإلهيّة والألطف الخفيّة والجلّيّة، لمن كان من أهل العصمة بوجود قابلية وأهليّة لإفاضة العصمة عليه.

قال شيخنا المفيد رحمته الله: «العصمة تفضل من الله على من علم أنّه يتمسك بعصمته»^١ وقال: «العصمة من الله تعالى هي التوفيق الذي يسلم به الإنسان مما يكره إذا أتى بالطاعة».

وقال سيّدنا المرتضى علم الهدى رحمته الله في أماليه: «العصمة: لطف الله

(١) شرح عقائد الصدوق: ٦١، عند عصمة الأنبياء في القرآن الكريم: ٢٩.

الذي يفعله تعالى، فيختار العبد عنده الامتناع عن فعل قبيح» إلا أنه بشرط أن لا ينتهي ذلك إلى حدّ القهر والالغاء، بل يمكنه أن يفعل المعصية، فأعمالها بأن يتمسك بها المعصوم فيبقى معصوماً من المعصية، إنما هو بإرادة واختيار المعصوم، وهناك تعاريف أخرى للعصمة كقولهم: «العصمة: لطف يفعله الله بالمكلف بحيث يمتنع منه وقوع المعصية لانتفاء داعيه، ووجود صارفه مع قدرته عليها» وقال سيّدنا العلامة الطباطبائي رحمته الله، في تفسيره (الميزان) في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾^١ إن الله تستمر إرادته أن يخصكم بموهبة العصمة بإذهاب الاعتقاد الباطل وأثر العمل السيء عنكم أهل البيت، وإيراد ما يزيل أثر ذلك عليكم وهي العصمة^٢.

فالعصمة موهبة كما يظهر ذلك من آيات القرآن الكريم في وصف الأنبياء عليهم السلام، وإنما عصمهم لما عندهم من أرضية سالحة وقابلة لإفاضة تلك الموهبة عليهم، وتلك القابلية أما من جهة ما هو داخل في إرادة الإنسان كالمجاهدات الفرديّة والإجتماعية، فإنّ الأنبياء والأوصياء في قمة الجهاد بكلّ أنواعه من الأصغر والأوسط والأكبر

(١) الأحزاب: ٣٣.

(٢) الميزان ١٦: ٣١٣، عنه: عصمة الأنبياء: ٣١.

كيوسف الصديق عليه السلام، ومنها ما هو خارج عن إرادته كالعوامل الوراثية والتربوية، كاليوت الطاهرة والأرحام المطهرة، التي يولد فيها الأنبياء والأوصياء عليهم السلام، فاخبرهم الله سبحانه وعلم منهم الوفاء - كما في دعاء الندبة - فعصمهم وأعطاهم العلم اللدني، فإنهم بفطرتهم وقابلياتهم كانوا من عباد الله المخلصين - بفتح اللام - فاستخلصهم الله بخالصة ذكرى الدار، ثم سبحانه يفعل ما يشاء بحكمته، وإنه يسأل ولا يُسأل، فشاءت حكمته أن يصطفى من خلقه عباداً يكرمهم بالعصمة الذاتية الكلية، لما علم منهم في العوالم السابقة كعالم الذر والميثاق، اختيار طاعته بإخلاص تام، وترك معاصيه والقبائح عن حرية وإختيار.

ثم العصمة لا تسلب الاختيار والإختبار حتى يقال كيف يمدح عليها، بل هو مختار في الفعل والشرك، وإن وهبه الله العصمة، فانه كمن يهب العقل ويعلم العاقل ان لمس السلك الكهربائي يكون سبباً في هلاكه وموته، فإنه وإن يمتنع عن اللمس عقلاً وعقلاً لا وشرعاً، فإنه يحرم عليه أن يلقي بنفسه إلى التهلكة، إلا انه ذلك لا ينافي إختياره وحرية، فيمكنه أن يمس السلك الكهربائي مع وجود عقله، فينتحر ومن ثم يعاقب على ذلك، ولو لا وجود العقل لما صح العقاب منه، فالعمل ممكن الصدور بالذات من العاقل، إلا

انه ممتنع الصدور بالعرض، فليس صدوره ممتنع ومحال ذاتاً وعقلياً، فالمعصوم قادر على المعصية لإختياره وقدرته، إلا انه لكونه في أعلى درجات التقوى والعلم بعواقب المعصية، ورؤية جمال الله وكماله لا يفعل المعصية، ومثله كمثّل الوالد الحنون الذي لا يقدم على قتل ولده مع التمكن منه، فالعصمة لا تغير الطبيعة الانسانية المختارة في أفعالها الاختيارية، ويشهد على ذلك قوله تعالى: ﴿وَاجْتَنِبْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾^١ فكان بإمكانهم ان يشركوا بالله تعالى إلا ان الاجتباء أو الهدى الإلهي كان مانعاً عن ذلك. فالمعصوم ينصرف عن المعصية المعصية والقيح والمنكر والفحشاء باختياره، وإذا نسب إلى الله، فانه كما يُنسب من لم يعصيه إلى توفيقه. فتدبر.

النظرية الجديدة في العصمة

لا يخفى أن ما أذكره من النظرية الجديدة في العصمة، إنما إستخرجتها إستنباطاً من الآيات القرآنية والأحاديث الشريفة، ومن عبارة علمائنا الأعلام، فلم يكن من الجديد الذي يتنافى مع القديم، ليكون باطلاً، أو قابلاً للنقاش والنقض والإبرام، فما فعلته من الإجتهد في المسائل العقدية، كالفقيه الذي يستنبط المسائل الفقهية من الأدلة التفصيلية، من الكتاب والسنة والإجماع والعقل. فالعصمة بمعنى الطهارة والنزاهة والاجتناب عن الذنوب والمعاصي والنواهي والامتناع عما يشين الانسان، وإنها من المقول التشكيكي ذات المراتب الطولية والعرضية، تمتاز بالشدة والضعف، كالنور والوجود كما ذكرنا، فأدنى مراتبها ما يعصم الانسان نفسه عما علم بقبحه، جازماً قاطعاً في شدة قبحه، كان يخرج عرياناً في الملاء العام، أو يأكل مدفوعه وغائطه، أو يشرب بوله، فكل واحد من العقلاء من أي مذهب ونحلة يعصم نفسه عن

ذلك، وأن يخرج إلى الشارع بادياً عورته، إلا من كان مجنوناً أو كان كالأنعام بل أضل سبيلاً، كما يحدث ذلك في الغرب المستهتر.

ثم أعلى مراتب العصمة بعد عصمة الله سبحانه وتعالى هي عصمة الأربعة عشر المعصومين عليهم السلام أي رسول الله محمد المصطفى صلى الله عليه وآله وفاطمة الزهراء سيّدة النساء عليها السلام وأمير المؤمنين علي وأولادهم الأئمة الأحد عشر عليهم السلام، آخرهم المهدي المنتظر عليه السلام وعجل الله فرجه الشريف، وإنما العصمة الإلهية تجلّت وظهرت فيهم، إلا أن الجامع لعصمة الأنبياء والأوصياء أي عصمة النبوة وعصمة الإمامة، إنما يتجلّى في فاطمة الزهراء عليها السلام، فهي مظهر عصمة الله الكبرى وتجمع بين نوري النبوة والإمامة، وبهذا وغيره ذهبنا إلى رجحان الشهادة بعصمتها في الأذان والإقامة عقلاً، لا بقصد الجزئية، فراجع^١.

وما بينهما أي (الادنى والأعلى من العصمة) مراتب ودرجات، أهمّها، أو بالأحرى أمّهات المراتب، إنّما هي ضمن الدوائر الأربع^٢

(١) ذكرت تفصيل ذلك في (فاطمة الزهراء سرّ الوجود) و(الدرة البهية في الأسرار الفاطمية) و(فاطمة الزهراء ليلة القدر) و(فاطمة الزهراء مشكاة الأنوار) فراجع وكلّها على الموقع (علوى نت).

(٢) لقد ذكرت في مجموعة من مؤلفاتي جملةً من المفاهيم الإسلامية كنظرية جديدة باعتبار هذه الدوائر الأربع، أو التقسيم والتكثّر الرباعي المنطلق من المفهوم الوجودي، وهو في الواقع يرجع إلى موضوع (الوحدة والكثرة) المطروح في العرفان

وهي كما يلي :

١ - العصمة بالمعنى الأخص: وهي لخصوص الأربعة عشر

المعصوم عليه السلام لا غير.

٢ - العصمة بالمعنى الخاص: هي للأنبياء والمرسلين وأوصيائهم الطيبين.

٣ - العصمة بالمعنى العام: كما في الأولياء والصالحين المقرّبين وفي المراجع والفقهاء العظام، فإنها قوة قدسية تمنعهم عن الذنوب والمعاصي، ودونها كما في إمام الجماعة، من اشتراط العدالة فيه بإتيانه الواجبات وترك الكبائر من الذنوب وعدم الاصرار على

- وغيره. وذلك إنطلاقاً من الواحد الأحد، فانه في الله سبحانه على نحو الحقيقة والوجوب الذاتي، فهو الواحد الذي لا ثاني له، وهو الأحد الذي لا تركيب فيه، فليس كمثله شيء، فلا تكثر فيه في مقام الذات والصفات والأفعال، وهذا ما يُعتبر عنه بالتوحيد الذاتي، والتوحيد الصفاتي والتوحيد الأفعالي، وأما غيره من مخلوقاته ومصنوعاته، فإن فيها الكثرة، وإنها تبدأ بالأتين أولاً، ثم الأربعة، وما زاد يرجع إليهما، وهذا يجري في الذات كما يجري في الصفات والأفعال.

توضيح ذلك بالمثال: إن العالي يقابله الداني، للتضاد في الكون فيما سوى الله سبحانه، إذ أن الله لا ضد له، ثم في مقام المفاضله، والتفاضل، ما يقابل العالي هو الأعلى، كما ما يقابل الداني هو الأدنى، فيتولد من العالي، أو قل من الداني، مفاهيم أربعة: الأعلى والعالي والداني والأدنى.

هذا في مفهوم العالي والداني وكذلك في المفاهيم الأخرى، فإذا كان عندنا (معنى عام)، فانه يقابله (المعنى الخاص) وفي التفاضل ما يقابل (العام) هو (المعنى الأعم) وما يقابل (الخاص) هو (المعنى الأخص). فالمعاني حينئذٍ أربعة: الأعم والعام والخاص والأخص. وحينئذٍ تنقسم العصمة إلى أربعة أقسام، أو قل أربع دوائر، كما ذكرته في المتن.

الصغائر، وأن لا يأتي بما ينافي المروّة على قول^١.
ثمّ العصمة في الدائرتين الاولتين من (العصمة الذاتية الكلية المطلقة) الثابتة بالعقل والنقل من الكتاب الكريم والسنة الشريفة.
والمراد من الذاتي لا ما في المنطق والفلسفة من المعنى الضروري، كالقضية الموجهة بالضرورة، كقولنا الانسان حيوان بالضرورة، فإنّ الحيوانية من الاجزاء الذاتية والضرورية للانسان فهو جنسه، فانه لو كان كذلك فإنه يلزمه عدم قيمة العصمة حينئذٍ، بل المراد منه ما في علم الكلام وعند المتكلمين، وهو عبارة عن لازم الوجود، فالعصمة الذاتية لا تتنافى مع القدرة على الذنب، فلا تخرجهم (الذاتية) عن حدّ القدرة، أو إدخالهم في حدّ الإلجاء والقهر، فتدبر.
أما العصمة في الدائرتين الأخيرتين، فإنها تسمى بالعصمة الأفعالية، وإنها جزئية غير مطلقة، وإن الانسان يمنع نفسه عن ارتكاب الذنوب منذ اليوم الأوّل، ومنهم من يمنعها حتى عن الشبهات والمكروهات وحتى الذنوب الفكرية والنوايا الرديئة القلبية والخواطر السيئة، فان حسنات الأبرار سيئات المقرّبين، فهم في قمة العصمة الأفعالية، وربما يخطأ في الكلام أو يشتبه في تصرفاته وحركاته أو يسهو ويغفل، إلّا انه لا يرتكب الذنب

(١) ذكرت تفصيل ذلك في كتاب (القول الرشيد في الاجتهاد والتقليد) المجلد الثاني فراجع وهو على الموقع.

والمعصية، بخلاف المعصوم بعصمة ذاتية، فانه لا يغفل ولا يسهو، فهو معصوم عن كل ما يشين بالانسان، إلا إن عصمة الأنبياء لا تتنافى مع تركهم الأولى، كما كان لآدم عليه السلام فكان الأولى له أن يترك الشجرة التي نهى الله عنها، فارتكب ما فيه ترك الأولى، وهذا لا يتنافى مع العصمة الذاتية في الأنبياء، إلا إنه في الأربعة عشر معصوم عليه السلام فوق عصمة الأنبياء عليه السلام، فإنهم عُصَمُوا حتى من ترك مثل هذا الأولى، فتدبر، فإن هذا هو بيت القصيد في النظرية الجديدة.

فإذا كان ابراهيم الخليل عليه السلام يطلب من الله أن يريه كيف يحيى الموتى ليطمئن قلبه، ويزداد يقيناً، فإن أمير المؤمنين علي عليه السلام يقول: لو كُشف لي الغطاء ما إزددت يقيناً، وإذا اكل آدم من تلك الشجرة المنهية عنها، فإن علي عليه السلام ترك خبز الحنطة، ولم يكن منهيّاً عنه.

ولزيادة التقرير والوقوف على النظرة الجديدة في العصمة نقول: كما أن خلق الرسول الأعظم محمد عليه السلام مقدّم على خلق ما سوى الله سبحانه أي جميع مخلوقات الله ومصنوعاته، فإنه أول صادر منه، وأول مخلوق له، هو نور النبي محمد عليه السلام وروحه، كما هو ثابت في الأخبار الشريفة المعتبرة المروية عند السنة والشيعة، فهو رحمة للعالمين، وسمّاه البعض بالحقيقة المحمدية السارية في كل

الخلق، وهذه الحقيقة تجلّت في إبنته الطاهرة المطهّرة فاطمة الزهراء عليها السلام، فهي روحه التي بين جنبه، كما تجلّت في أخيه المرتضى علي عليه السلام فهو نفسه، بنصّ آية المباهلة، ثم تجلّت في ولدهم الأئمة الأحد عشر عليهم السلام، ثم في الأنبياء والأوصياء والأولياء والخلق الأمثل فالأمثل، ففاطمة الزهراء وأبوها وبعلمها وبنوها هم صفوة الله في خلقه، لولا هم لما خلق الله الكون والأفلاك، فإنهم العلة الغائية لخلقهم، فتجلّى الإسم الأعظم فيهم، بما لم يتجلّى في غيرهم، فإذا كان الله الطاهر القدّوس السّبّوح المنزه المعصوم، فإنّ هذه الطهارة والعصمة بأعلى مراتبها وبقمّتها تجلّت فيهم، ولا يقاس بهم أحد، كما لا يقاس بالله أحد، فإن الله في دائرة واجب الوجود لذاته لا يقاس به جميع مخلوقاته حتّى محمد وآله عليهم السلام، كذلك محمد وآل محمد عليهم السلام لا يقاس بهم أحد في دائرة الإمكان الذاتي. فعصمة الأربعة عشر المعصومين من عصمة الله سبحانه، فليس فيها ترك الأولى، كما كان في عصمة الأنبياء التي هي دون عصمتهم، كما ليس فيها زيادة يقين ليطمئن القلب كما كان لشيخ الأنبياء وصاحب الأديان السماوية إبراهيم الخليل عليه السلام، وإنّما فيها زيادة علم لقوله تعالى مخاطباً لنبيّه الأعظم محمد عليه السلام ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْماً﴾ فإن ذلك باعتبار دائرة واجب الوجود لذاته في ذاته، أي

بالقياس إلى الله سبحانه وتعالى، لا بالقياس إلى الناس، أو بالقياس إلى نفسه مع مخلوقات الله عز وجل، بل باعتبار ذاته الإمكانية وفقره الذاتي، وبالقياس إلى دائرة الإمكان، وإرتباط الحادث بالقديم، والمخلوق بالخالق، والعبد بسيدته ومولاه.

وإذا أردنا أن نعرف الفرق بين العصمتين الخاص والأخص، فانه كالفرق بين الثرى والثريا، والأرض والسماء، والقطرة والبحر، فأين الثرى من الثريا؟ وأين عصمة الأربعة عشر المعصومين عليهم السلام من عصمة الأنبياء وأوصيائهم عليهم السلام؟!

وهذا ما سيتضح من خلال المباحث الآتية إنشاء الله تعالى.



منشأ الاختلاف في المراتب

ثم إختلاف مراتب العصمة إنما هي باعتبار مبانيها وإختلافها سعةً وضيقاً، فإنّ العصمة إنما تبتني على العلم، كما ورد في الخبر النبوي الشريف (ثمرة العلم العصمة) وعلى الزهد في الدنيا، فإن (حب الدنيا رأس كل خطيئة) فلا بد من الزهد فيها كما في دعاء الندبة^١، وعلى الصبر واليقين كما في قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ﴾^٢.

فهذه العوامل الثلاثة: العلم والزهد والصبر من أمّهات وأهمّ العوامل للعصمة مطلقاً، فكلّما ازداد علماً وزهداً وصبراً ازداد عصمةً ومنعاً من الذنوب والرذائل والمعاصي والقبائح مطلقاً.

والعصمة الذاتية تبتني على العلم اللدني أي (من لدن حكيم) ويكفي في إختلاف علم الأنبياء، بل وعلم الأولين والآخرين في قبال علم

(١) راجع آخر مفاتيح الجنان للشيخ عباس القمي رحمته الله.

(٢) السجدة: ٢٤.

الأربعة عشر معصوم عليهم السلام، انه كالقطرة في مقابل البحر، إذ أنهم عندهم علم الكتاب، والأنبياء عندهم علم من الكتاب، وهذا ما يأتينا بيانه إنشاء الله تعالى.

كما إنهم أزهد الناس من الأولين والآخرين، وانهم أصبر الخلق على المصائب والبلايا، فكيف لا يزدادون عصمة وطهارة وقداسة وقرباً من الله سبحانه.

ولما كانوا هم سرّ الوجود وبداية الخلق (بكم فتح الله وبكم يختم) واختارهم الله لسرّه وعلمه، كما دلّت النصوص المتواترة على خلقهم النوري، وانهم منشأ الفيوضات الالهية بين الخالق والمخلوق^(١)، وهم وجه الله الذي يتوجه إليه الأولياء، والسبب المتصل بين الأرض والسماء، فكل فيض الهي يمرّ من خلالهم، ومن وجودهم القدسي، فهم وسيلة الله العظمى. ومنه فيض العصمة، فعصمة الأنبياء من عصمتهم، وعصمتهم من عصمة الله، كما إن عصمة العلماء من عصمة الأنبياء، فان العلماء ورثة الأنبياء، كما إن عصمة الصلحاء والمؤمنين والمؤمنات من عصمة العلماء، فسلسلة العصمة تنتهي إلى عصمة واجب الوجود لذاته، المستجمع

(١) ذكرت تفصيل ذلك في كتاب (الانوار القدسية) مطبوع في رسالات اسلامية المجلد السادس وهو على الموقع.

لجميع صفات الجلال والجمال والكمال جلّ جلاله.

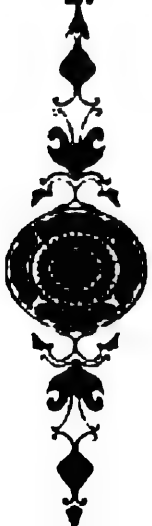
ثم ذهب الجمهور من العامة إلى عصمة النبي الأعظم محمد ﷺ في تبليغ رسالته فقط.

وأما أصحابنا الإمامية (مذهب العدل والعصمة) فقد قالوا: بعصمة النبي والأنبياء من بداية حياتهم إلى رحلتهم إلى الله تعالى، كما انهم عصموا من كل زلل وخطأ وذنوب، فقد إنفردوا في ذلك - فهذا يدل على مصداقية الفرقة الناجية، فعندهم ما ليس عند غيرهم - في عصمة أئمتهم الاثنى عشر عليهم السلام، كما قالوا بعصمة سيّدة نساء العالمين فاطمة الزهراء عليها السلام.

قال العلامة خواجه نصير الدين الطوسي في تجريد الاعتقاد: (ويجب في النبيّ العصمة ليحصل الوثوق، فيحصل الغرض ولوجوب متابعتة)، والسيد علم الهدى عليه السلام صنّف كتاباً باسم (تنزيه الأنبياء) تطهيراً لساحتهم لئلا ينسب إليهم، وإنهم معصومون.

يقول شيخنا المفيد عليه السلام: إن الأئمة معصومون كعصمة الأنبياء، ولا تجوز عليهم صغيرة.

والذي أذهب إليه في النظرة الجديدة إنهم عصموا حتى عن ترك الأولى، فإنهم وجدّهم النبي المصطفى وأبيهم علي المرتضى وأُمّهم فاطمة الزهراء عليها السلام في قمة العصمة الممكنة، وإنهم تالي تلو العصمة



الإلهية الكبرى التي هي بلا نهاية ولا بداية، فهي مطلق العصمة والعصمة المطلقة، كما لا يقاس بذات الله أحد، فكذلك في صفاته وأفعاله، فهو الواحد الأحد في الذات والصفات والأفعال والعبادة. فعصمة الأربعة عشر المعصوم عليهم السلام هي العصمة بالمعنى الأخص، فعند غيرهم من المعصومين ما عندهم، ولا عكس.

ثم عصمة المعصومين ليست بجبر من الله سبحانه كما توهم البعض، بأنه سبحانه أجبرهم على عدم ارتكاب المعصية، وسلب إختيارهم وقدرتهم على ذلك، فلا يتمكنون منها وإن قصدوها، وذلك من جهة المانع العقلي بين القول بالاختيار، وبين وجوب العصمة وضرورتها في المعصومين.

وجوابه واضح: فإنه لا مانع من ذلك، فليس كلما وجب فعل وإمتنع آخر يلزمه الجبر عقلاً وضرورة، وإلا لزم أن يكون سبحانه مجبراً على ترك الظلم وفعل العدل مع مطلق إختياره، فإنه في عين كونه مختاراً لا يفعل القبيح كالظلم، ولا يريده، ولا تنافي بين عصمته وإختياره، وأراد عز وجل أن يكون الإنسان مظهرًا لذلك.

كما أن المراد من الذاتي في عصمة المعصومين ليس الضروري الفلسفي الذي هو بمعنى الوجوب والامتناع الذاتي، أي ضرورة الثبوت أو ضرورة الامتناع، كضرورة إجتماع النقيضين

وإرتفاعهما، بل المراد الضرور الكلامي، والذي نعني به الوجوب أو الامتناع الوقوعي، فانه ممكن في ذاته، إلا أنه ضروري الوقوع أو الامتناع، وذلك بإعتبار الخارج ودار التحقق، كوقوع الظلم من الله، فانه وان كان ممكناً في ذاته لمحض القدرة والاختيار، إلا انه ممتنع الوقوع في الخارج، فلا تنافي بين القدرة وبين إمتناع وقوع شيء في الخارج، فالأول باعتبار ذات الشيء، والثاني باعتبار وقوعه، فالمعصوم وان كان قادراً على المعصية ذاتاً، إلا انه يمتنع عليه ذلك وقوعاً.

أو بعبارة أخرى: الضروري في العصمة إنما هو من قبيل لوازم الوجود التي لا تنفك عنها، أضف إلى ذلك، أن النصوص الكثيرة من القرآن الكريم والسنة الشريفة وردت بلغة الأمر والتهديد والتحذير للأنبياء والمرسلين والأئمة الطاهرين، مما يدل بوضوح على قدرتهم واختيارهم للمعصية، وإنما تركوها عن إرادة وإختيار ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾^١ ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾^٢ وهكذا فإنه كثير من الآيات تحذر الأنبياء من الشرك ومعصية الله سبحانه أو الكذب

(١) الأنعام: ١٥.

(٢) يونس: ١٠٦.

عليه ﴿ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ * لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ * ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ * فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ ﴾^١.

ثم الثواب والعقاب إنما يترتبان على الاختيار والقدرة مطلقاً بلا فرق بين المعصوم وغيره.

﴿ لَيْسَ أَشْرَكَكَ لِيَخْبِطَنَّ عَمَلُكَ وَلِتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾^٢.

وأما السنة الشريفة فكثير من الروايات تدل على أن جميع ما ناله الأنبياء والأوصياء، إنما كان بالطاعة لله سبحانه، فإن (علياً بلغ ما بلغ عند رسول الله ﷺ بصدق الحديث وأداء الأمانة) وجبرئيل في مقام العظة يقول للنبي الأعظم ﷺ (واعمل ما شئت فإنك لاقيه) (وما أطاق أحد عمل علي عليه السلام من ولده بعده، إلا علي بن الحسين عليه السلام).

وقد تواترت الأخبار في سيرة الأئمة الأطهار عليهم السلام وما كانوا يقومون به من الجهد الجهيد في مقام الطاعة والعبادة لله سبحانه، وإنما نالوا المقامات الرفيعة عند الله بأعمالهم وعباداتهم وتقواهم وتهجدهم، فكل هذا يدل على عدم كونهم مجبرين على الطاعة وترك المعصية، فمن قال بذلك فقد خالف الأدلة العقلية والنقلية من

(١) الحاقة: ٤٤ - ٤٧.

(٢) الزمر: ٦٥.

الكتاب الكريم والسنة الشريفة والسيرة الطاهرة.

هذا ولا يصح قول القائل كما نسب إلى بعض المتكلمين: بأن المعصوم يختلف عن الناس وانه سنخ وجود لا يصدر منه إلا الطاعة كالملائكة، فهو بهذا ليس ببشر، فإنه ينافي حينئذ كونه أسوة وقدوة للناس، فانه لا بد أن يكون من الناس، ويحمل ما يحملون من الغرائز والدوافع النفسية والشهوية، وبهذا لم تكن الملائكة قدوة للناس. بل الاقتداء والتأسي إنما كان بالأنبياء ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمُ اقْتَدِهْ﴾^١.

وفي الحديث الصادقي عند ما سئل عن الملائكة انهم أفضل أم بنو آدم فقال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: إن الله ركب في الملائكة عقلاً بلا شهوة، وركب في البهائم شهوة بلا عقل، وركب في بني آدم كليهما، فمن غلب عقله شهوته فهو خير من الملائكة، ومن غلب شهوته عقله، فهو شر من البهائم^٢.

ثم القرآن الكريم صرح بكونهم بشراً، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ﴾^٣ ﴿قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾ ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ﴾ كما يدل على بشرية

(١) الانعام: ٩٠.

(٢) علل السرائع: ٤.

(٣) يوسف: ١٠٩.

الأنبياء والأوصياء أكلهم الطعام، وعدم خلودهم في الدنيا، وكونهم لهم أزواج وذرية، فهذه من الآثار البشرية والانسانية فليس المعصوم جنس آخر من الموجودات بصورة البشر، فان هذا الاحتمال يخالف العقل والقرآن الكريم والسنة الشريفة. بل المعصوم من البشر، وإن عصمته بالاختيار بتوفيق من الله سبحانه، لا بالجبر والقهر والإلجاء.

قال شيخنا المفيد^(١): العصمة من الله تعالى لحججه هي التوفيق واللفظ والاعتصام من الحجج بها عن الذنوب والغلط في دين الله تعالى، والعصمة لفضل من الله تعالى على من علم أنه يتمسك بعصمته، والاعتصام فعل المعتصم، وليست العصمة مانعة من القدرة على القبيح، ولا مضطرة للمعصوم إلى الحسن، ولا ملجئة له إليه^(١).

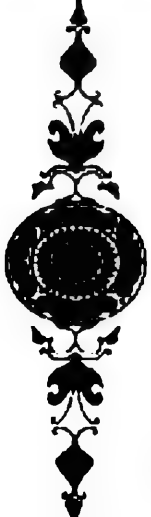
أجل: إن السفير الالهي وخليفة الله في الأرض وهو النبي ووصيه، لا بد أن يكون مؤيداً بروح القدس، وبه لا يلهو ولا يغفل ولا ينسى ولا يعصي ولا يأثم، بل يعصم بإمتناع من الله عما حرّمه عليه في جميع أحواله وأطواره وشؤونه قبل البعثة أو بعدها، وقبل الإمامة أو بعدها، فالنبي وكذلك الوصي معصومان في الأفعال والأقوال مطلقاً

بالأدلة العقلية والنقلية، ومن أسند إليهما الخطأ فهو المخطئ، ومن أسند إليهما السهو، فهو أولى به.

قال الصبيان للنبي يحيى عليه السلام الذي آتاه الله الحكم صبياً، اذهب بنا لنلعب، فقال: ما للعب خُلِقنا، فانزل الله فيه (وآتيناها الحكم صبياً) صاحب العصمة منذ ولادته وحتى وفاته، كل أقواله وأفعاله وآثاره يكون عن حكمة وحُكم، فيكون حكيماً ومعصوماً بعصمة ذاتية ومطلقة كلية.

والنبوة: وظيفة الهية وسفارة ربانية، جعلها الله تعالى لمن يختاره ويصطفيه من عباده الصالحين، وخلقه المطيعين، وأوليائه الكاملين، فيبعثهم الله بعد الاجتباء والصيانة بعصمة منه، إلى سائر الناس، لهدايتهم وإرشادهم وإقامة العدالة الاجتماعية.

وإلى ما فيه مصالحهم ومنافعهم في معادهم ومعاشهم في الدنيا والآخرة، وتركيتهم من درن مساوئ الأخلاق ومفاسد العادات، وما تأمر به النفس الأمارة بالسوء، ويزين لهم الشيطان، وتعليمهم الحكمة والمعرفة، وبيان طرق السعادة والخير والاحسان والعدل، لتبلغ الانسانية كمالها اللائق بها، فتسمو وترتفع إلى الدرجات العالية في الدارين **﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رُسُلًا مِنْكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا**



وَيُزَكِّيْكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ^١.
 فبعث الرسل والأنبياء من لطف الله وعدله، ليقرب العبد إلى طاعته،
 ويبعده عن معصيته، بتعريضه للثواب لينال السعادة، بإمثال
 تكاليفه من إتيان الواجبات وترك المحرمات، ومعلم التكاليف
 والهادي إلى الرشاد هو النبي المعصوم أولاً، ثم خليفته ووصيه
 الإمام المعصوم الذي يحفظ رسالته مطلقاً.

فإرسال الأنبياء، ومن ثمّ نصب الأوصياء إنما هو لإرشاد العباد إلى
 صراط الكمال، وإخراجهم من الظلمات إلى النور، وهذا كله من
 اللطف الإلهي، فيجب عن الله تعالى فعله، فانه ﴿كتب على نفسه
 الرحمة﴾^٢ ولما تقتضيه حكمته وتسدعيه رحمته ورأفته، فهذا من
 اللطف الواجب اللازم الذي لا ينفك عن الله سبحانه، كلزوم
 ووجوب الوجود لذاته، فيستحيل أن ينفك عنه، فتدبر.

وفي رياض السالكين قال السيد علي خان: العصمة: في
 الاصطلاح لطف يفعل الله بالمكلف بحيث لا يكون معه داع إلى فعل
 المعصية مع قدرته عليها^٣.

وفي شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد المعتزلي: قال: (قال

(١) البقرة: ١٥١.

(٢) الانعام: ١٢.

(٣) رياض السالكين: ٥: ٥٣١.

الأكثر من أهل النظر: بل المعصوم مختار متمكن من المعصية والطاعة.

وقال أصحابنا - المعتزلة - العصمة لطف يمتنع المكلف - عند فعله - من القبيح اختياراً^١.

وقال العلامة الطباطبائي في تفسيره (الميزان): (ونعني بالعصمة وجود أمر في الإنسان المعصوم يصونه عن الوقوع فيما لا يجوز عن الخطأ والمعصية^٢).

فالعصمة من الله سبحانه سبب في الإنسان النبي، تصدر عنه أفعاله الاختيارية صواباً وطاعةً، وهو نوع من العلم الراسخ^٣.

ثم لا يخفى أن الكتب الكلامية والعقائدية عند الفريقين: السنة والشيعة - قديمها وحديثها - مشحونة بموضوع (العصمة) والبحث عنها مفهوماً ومصادقاً، وقد طرح القرآن مسألة العصمة بمعنى المصونية عن الخطأ والعصيان كما جاء في وصف الملائكة ﴿عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَافٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾^٤.

فالعصمة بمفهومها الواسع مع قطع النظر عن موصوفها قد طرحها

(١) شرح نهج البلاغة: ٧: ٧.

(٢) الميزان: ٥: ٧٨.

(٣) الميزان: ٢: ١٣٩.

(٤) التحريم: ٦.

القرآن الكريم، وألفت نظر المسلمين إليها^١. ولا يصحّ قول من قال
أن فكرة العصمة ترجع إلى الشيعة بالخصوص، وأنهم أخذوا
عقائدهم عن المعتزلة. فتدبر.



(١) عصمة الأنبياء في القرآن: ١٠.

الأدلة العقلية والسمعية على لزوم العصمة في الأنبياء وفي أئمتنا الأطهار عليهم السلام

إنما نستدل على لزوم العصمة في النبي ووصيه وخليفته من بعده من باب (قاعدة اللطف) الالهي، فإن اللطف: بمعنى ما يقرب العبد إلى الطاعة، ويبعده عن المعصية لا إلى حدّ الإلجاء والقهر. وقد استدل أصحابنا عليهم الرحمة والرضوان، على وجوب العصمة في الأئمة الأطهار بوجوه عقلية، وأدلة سمعية من الآيات والروايات، نذكر نموذجاً منها إجمالاً:

أما الأدلة العقلية:

١ - فمنها: لما كانت الإمامة استمراراً لخط النبوة، وتحمل مسؤوليات النبي ﷺ في نبوته، وتبليغ رسالته النازلة من السماء، وكان الإمام يملأ جميع الفراغات والفجوات الحاصلة بعد رحلة النبي ﷺ إلى جوار ربه، فلا مناص من لزوم عصمته.

لأن تجويز المعصية عليه يتنافى مع الغاية التي لأجلها نصبه الله سبحانه إماماً للأمة، فإن الغاية حفظ الرسالة من الضياع والانحراف، وهداية الناس إلى الصراط المستقيم، ولا يتم ذلك إلا بالوثوق بقوله وبصحة كلامه، فاذا جاز على الإمام الخطأ والنسيان والمعصية والذنب، كيف يحصل الوثوق بفعله وقوله؟!، فيلزم نفي الغرض من نصبه، فيتنافى مع اللطف الالهي بعباده، وبهذا يستدل أيضاً على عصمة الأنبياء والرسل، والإمام وان لم يكن نبياً يوحى إليه، ورسولاً أمره الله بتبليغ رسالته، إلا أنه قائم بوظائفهما بعد رحلتها.

ولقد كان النبي الأكرم ﷺ يصون الدين من التغير والتحريف، ويربّي المسلمين بالعلم والتهديب، ويسوقهم إلى التكامل وكمالهم المنشود، ويفسر القرآن الكريم، ويوضح مقاصده وسبله، ويبين أسرارها، ويوجب على كل الأسئلة في كل مجالات الحياة لما عنده من العلم اللدني، كما يردّ جميع الشبهات والتشكيكات والباطيل التي يبث سمومها أعداء الاسلام في صفوف المسلمين.

ومن بعد رحلته يا ترى من الذي يملأ هذه الفراغات؟ فلا يسدها إلا الانسان الكامل الذي يقوم بتلك الواجبات، وإن الله عصمه في وجوده منذ خلقته بنحو كلي، كما عصم النبي، وأكرمه بعلمه،

وأطلعه على غيبه كما فعل بالنبي، وكان يحمل صفات النبي
وكمالاته، فلا تصدر منه المعصية عمداً ولا سهواً.

٢ - ومنها: لو لم يكن معصوماً لجاز أن يصدر منه الذنوب والآثام،
فيترتب عليه إجراء الحدود الشرعية التي أمر الله بها لمرتكب
الجريمة والذنوب، ويكون واجب الأمة حينئذ إقامة الحد عليه، أو
تعطيل الحد في حقه، وفي كلا الأمرين محذور من النقص لمقامه
السامي، أو تعطيل الشريعة المقدسة.

٣ - ومنها: إن الله أمر بإتباعه، لما دلّت عليه العديد من آياته، فلو
صدر منه الذنب، لوجب إتباعه إمتثالاً لأمره تعالى، ولكن الأمر
بإتباع الباطل محال لقبحه، فيكون صدور الذنب عنه محال أيضاً،
فثبت المطلوب من القول بعصمته.

٤ - ومنها: لو فعل المعصية ولم يستوجب الحد الشرعي، فإن ذلك
مما يوجب التنفّر والإعراض عنه، وعدم إستجابة أوامره ونواهيه،
وبذلك يبطل الغرض من خلافته وإمامته، كما يبطل الغرض في
النبي من بعثته وإرساله.

٥ - ومنها: إنما نفتقر ونحتاج إلى النبي والإمام عليهما السلام لجواز الخطأ
على الأمة، فلو جاز عليهما لاحتجنا إلى نبي أو إمام آخرين، وهذا
يلزمه الدور أو التسلسل الباطلان - كما هو ثابت في محله -



٦- ومنها: لو لم نقل بعصمة الإمام الذي يخلف النبي في وظائفه ومسؤولياته لجاز عليه الكذب، فيكون غير مؤتمن على حفظ الرسالة، كما يصح أن يحتج من لم يأخذ منه باحتمال الكذب في دعواه ﴿فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ﴾^١ ولو جاز الكذب عليه للزم نقض غرض الله في هداية الناس وإيصالهم إلى الكمال، ونقض الغرض مخالفاً لحكمته، وهو محال.

ومثل هذه الحجج العقلية تجري في عصمة الأنبياء ﷺ أيضاً. وأما الآيات التي يشم منها ارتكابهم المعصية كما في قوله تعالى ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾^٢ فإنها مؤلة بوجه لا يتنافى مع عصمتهم، كتركهم الأولى، أو كانت معصية آدم في الجنة قبل أن يبعثه الله تعالى.

يقول الإمام الرضا عليه السلام لعلي بن الجهم: يا علي إتي الله ولا تنسب إلى أنبياء الله الفواحش، ولا تتأول كتاب الله برأيك، فإن الله عز وجل قد قال: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾^٣ وأما قوله عز وجل في آدم عليه السلام (وعصى آدم ربه فغوى) فإن الله عز وجل خلق آدم حجة في أرضه وخليقته في بلاده، ولم يخلقه للجنة، وكانت

(١) الأنعام: ١٤٩.

(٢) طه: ١٢١.

(٣) آل عمران: ٧.

المعصية من آدم عليه السلام في الجنة لا في الأرض، وعصمته يجب أن تكون في الأرض ل يتم مقادير أمر الله، فلمّا أهبط إلى الأرض وجعل حجة وخليفة عصم بقوله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِزْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ ٢٠١.

فما ورد في الكتاب العزيز والأخبار الشريفة ممّا قد يوهم صدور الذنب عنهم عليهم السلام فيجب تأويله بما يتناسب مع عصمتهم، أو حمّله على ترك الأولى، لنجمع بين ما دلّ عليه العقل والنقل من وجوب عصمتهم، وبين صحة النقل فيما ورد في الآيات الكريمة والروايات الشريفة، كما فعل ذلك من قبل علم الهدى السيد المرتضى رحمته الله في كتابه القيم (تنزيه الأنبياء) فراجع.

ولا يخفى أنّ ما نعتقده في عصمة الأنبياء عليهم السلام، والأئمة الأطهار عليهم السلام هو تنزيههم عن كل ذنب وعن كل سهو وخطأ ونسيان في جميع الأزمان مطلقاً، سواء في المعتقدات الدينية أو السلوك والفعل الصادر عنهم من أقوالهم وأفعالهم الدينية، أو تبليغ الأحكام ونقل شريعة السماء، أو الأفعال المتعلقة بأحوال معاشهم في الدنيا مما ليس بأمر ديني، فانه لو جاز عليهم شيء من ذلك لزم التنفّر منهم

(١) آل عمران: ٣٣.

(٢) عيون أخبار الرضا: ١: ١٩٤.

وسقوط محلّهم عن القلوب، ومن ثمّ عدم قبول أقوالهم وأفعالهم، وعدم الثقة بهم، فكيف يقتدى ويتأسى بهم، وهذا نقض للغرض الإلهي وهو مستحيل كما ذكرنا، وإذا قيل بعدم حصول التنفير عند بعض المسلمين الذين جوّزوا على النبي أو الوصي السهو في العبادة، فانه نقول: إنّ تنفير الأكثر أو البعض يكفي في نقض الغرض.. كما إنّ المضيف قد يعبس بوجه ضيوفه، إلّا ان ذلك لا ينفرّ بعضهم عن الطعام، ولكن يبقى العُبوسيّة نقضاً لغرض المضيف في إكرام ضيفه^١، فتدبّر.

أما الأدلة السمعية النقلية فالآيات القرآنية كثيرة، وما أكثر النصوص من الأخبار الشريفة، إلّا أنّه نذكر من الآيات الكريمة نماذج، ثم نختمها بالسنة الشريفة بجملة من الروايات والأحاديث المعتبرة ممّا تفيد العلم والقطع، ويصحّ ان يؤخذ منها مفردة عقديّة، ولا سيّما في معظمها الاستدلال العقلي والفطري الدال على صحة المعتقد.



(١) كشف المحجوب في معرفة واجب الوجود: للسيد حسين علي.

(١)

آية الإطاعة

قال الله تعالى في محكم كتابه الكريم: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾^١.

وجه الاستدلال: إنه سبحانه أمر بطاعة أولي الأمر على وجه الإطلاق في كل زمان ومكان، وفي جميع جوانب الحياة وكلّ الحالات، ثم من البديهي أنه عزّ وجل لا يرضى لعباده الكفر والعصيان، من غير فرق بين أن يقوم به العباد ابتداءً من دون تدخل أمر أمر أو نهى ناه، أو يقومون به بعد صدور أمر ونهى من أولي الأمر، ومقتضى هذين الأمرين: (وجوب إطاعة أولي الأمر مطلقاً، وحرمة طاعتهم إذا أمروا بالعصيان) أن يتصف أولي الأمر في الآية الشريفة، بخصوصية ذاتية وعناية خاصة إلهية، تصدّهم عن الأمر

بالمعصية والنهي عن الطاعة، وهذا معنى العصمة فيهم. وممن صرح بدلالة الآية الشريفة على العصمة من أعلام الجمهور هو الفخر الرازي في تفسيره قائلاً: «ان الله تعالى أمر بطاعة أولي الأمر على سبيل الجزم في هذه الآية، ومن أمر الله بطاعته على سبيل الجزم والقطع، لا بد وأن يكون معصوماً عن الخطأ، إذ لو لم يكن معصوماً عن الخطأ كان بتقدير إقدامه على الخطأ يكون قد أمر الله بمتابعته، فيكون ذلك أمراً بفعل ذلك الخطاء، والخطأ لكونه خطأ منهي عنه، فهذا يفضي إلى اجتماع الأمر والنهي في الفعل الواحد بالاعتبار الواحد، وأنه محال، فثبت أن الله تعالى أمر بطاعة أولي الأمر على سبيل الجزم، وثبت أن كل من أمر الله بطاعته على سبيل الجزم، وجب أن يكون معصوماً عن الخطأ، فثبت قطعاً أن أولى الأمر المذكور في هذه الآية لا بد وأن يكون معصوماً»^١.

ثم لا بد من التعرّف على المعصوم في زمان النبي وعصر نزول الآية الشريفة، ولا يعقل أن يأمر الوحي بإطاعة المعصوم، ثم لا يقوم بتعريفه وتشخيصه للناس عند نزول الآية، ولا تثبت العصمة للأمة ولا لأهل الحلّ والعقد، لوقوع الاختلاف بينهم، وحكومة الأنانية، وإتباع الشهوات فيهم.

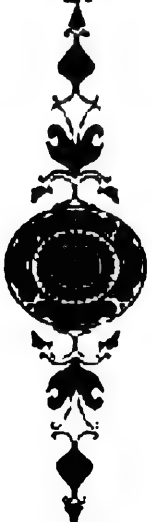
(١) بحوث في الملل والنحل: ٦: ٢٩٢ عن مفاتيح الغيب: ١٠: ١٤٤.

فاتفق أهل التفسير والمتكلمين من العلماء على أنّ هذه الآية الشريفة أدل دليل على عصمة الرسول ﷺ وعلى عصمة أولي الأمر وإطاعتهم المطلقة، فانه لا تجب طاعة الفاسق.

وانطبقت هذه العناوين على الأئمة الاثنى عشر ﷺ أي على الإمام الحسين ﷺ وأبيه وأخيه الحسن المجتبي والأئمة التسع من ولده، وهناك الروايات الكثيرة التي دلت على عددهم وذكر أسمائهم وخصائصهم، ومنها العصمة الذاتية والطهارة الباطنية.

واليكم هذه الرواية عن الحموي في فرائده، والحنفي القندوزي في ينابيعه: إنّ يهودياً سأل النبي ﷺ عن وصيه، لأنه قال له ما من نبي إلا وله وصي، وإنّ نبينا موسى بن عمران أوصى يوشع بن نون فقال ﷺ: إنّ وصي علي بن أبي طالب ﷺ وبعده سبطاي الحسن والحسين ﷺ ثم تتلوه تسعة من أئمة من صلب الحسين ﷺ أئمة أبرار.

قال اليهودي فسمّهم لي قال: إذا مضى الحسين، فإبنه علي، فإذا مضى علي فإبنه محمد، ثم إبنه جعفر، ثم إبنه موسى، ثم إبنه علي، ثم إبنه محمد، ثم إبنه علي، ثم إبنه الحسن، ثم الحجة بن الحسن ﷺ فهو لاء اثنا عشر أئمة عدد نقيب بني اسرائيل، فشهد اليهودي الشهادتين عهده، وشهد أنهم الأوصياء من بعده، ثم قال:



لقد وجدت هذا في الكتب المتقدّمة، وفيها عهد إلينا موسى بن
 عمران عليه السلام، وأنه إذا كان في آخر الزمان يخرج نبي يقال له أحمد،
 خاتم الأنبياء لا نبي بعده، فيخرج من صلبه أئمة أبرار عدد
 الأسباط^١.



(١) فراند البطين: الباب ٧٦ ج ٢ الباب ٣١ وينابيع المودة: ٤٤١، ٤٨٦ الباب ٧٦.

(٢)

آية الإمامة

قال الله تعالى في محكم كتابه العزيز: ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنْتَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾^١.

والإمامة في الآية الشريفة غير النبوة التي تعني تحمّل الوحي، وغير الرسالة التي هي عبارة عن منصب ابلاغه إلى الناس، فإنّ الإمامة التي أعطاه الله خليله إبراهيم عليه السلام في أواخر حياته، لم تكن من النبوة ولا الرسالة، لأنه كان نبياً ورسولاً قائماً بوظائفهما، بل المراد من الإمامة في المقام هو منصب القيادة الذي يعبر عنه في المصطلح القرآني بالملك، وهو بمعنى تنفيذ الشريعة وقوانينها في المجتمع بقدرة وقوة.

ومن آيات الملك: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا﴾^١.

وعن لسان يوسف عليه السلام عند ما تمكن في الأرض حكومة: ﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾^٢.

وعن داود: ﴿وَأَتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ﴾^٣ ﴿وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَضَلَ الْخِطَابِ﴾^٤.

وعن سليمان: ﴿وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾.

فالإمامة تعني الملك والرياسة العامة في الدين والدنيا، بنصب من الله سبحانه، كما أعطى ذلك لبعض أنبيائه.

وقد طلب إبراهيم الخليل عليه السلام ذلك لذريته، فأجابه الله سبحانه: إنها تكون لبعضهم، كما إنها ربما تجتمع النبوة والإمامة كما في إبراهيم نفسه، وفي يوسف وداود، وربما تكون الإمامة دون النبوة كما في طالوت في قوله تعالى: ﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً

(١) النساء: ٥٤.

(٢) يوسف: ١٠١.

(٣) البقرة: ٢٥١.

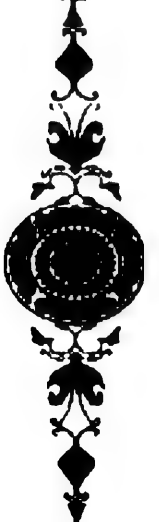
(٤) ص: ٢٠.

مِنَ الْعَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اضْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ^١.

فبين النبوة والإمامة من النسب في المفاهيم: العموم والخصوص من وجه، لا افتراقهما في موردين وإجتماعها في مورد واحد. فالإمامة في إجابة إبراهيم الخليل عليه السلام إنما هي لمن لم يكن ظالماً لنفسه وللناس، وذلك للاطلاق فيها، فالإمامة منصب إلهي لا يناله الظالمون، فإن الإمام هو المطاع بين الناس على الاطلاق، كما هو المتصرف في النفوس والأموال، فهو أولى الناس بأنفسهم، كما كان النبي صلى الله عليه وآله، فيجب من باب اللطف أن يكون الإمام على الصراط المستقيم، ومن تجاوز عن الحد، فانه لا يصلح لهذا المنصب، فكل من تجاوز الحد، أو عصى الله، أو ظلم نفسه، أو عبد الصنم، أو لاذ إلى وثن وأشرك بالله، فانه لا ينال عهد الإمامة والمُلك، لقوله تعالى (لا ينال عهدي الظالمين) سواء أكان ملتبساً بالظلم، أو إنقضى عنه، فهو كالسارق الذي يحكم عليه بقطع يده بعد ثبوته عند الحاكم الشرعي، حتى ولو تاب منه، فليس من الموضوع الذي يزول حكمه بزواله، أو زال وصفه، كالخمر حرام، - فتدبر فإنه بهذا الوجه الوجيه والقاطع نلغي وننكر مشروعية خلافة خلفاء الجور والظلم

من الطفلة والجبايرة - ومن بعد رحلة رسول الله محمد ﷺ وإلى
يومنا هذا....

ويدل على ذلك: إنَّ الناس في الظلم على أربعة أصناف:
فأما أن يكون ظالماً طيلة عمره، أو عند تصديه للامامة، وهذان غير
مقصودين في دعاء ابراهيم عليه السلام قطعاً، أو كان نقيّاً معصوماً طيلة
حياته، أو كان ظالماً في بداية عمره كأن يكون عابداً للوثن وساجداً
للصنم، وتاب في آخر عمره - لو تاب - بعد أن قضى معظم عمره في
الشرك، والثاني منفي بالآية فإنه لا ينال عهد الله، فيبقى الأول أي
من كان معصوماً طيلة حياته، فثبت المطلوب.



(٣)

آية التطهير والعصمة

مما يستدلّ على عصمة أئمة أهل البيت عليهم السلام قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾^١.

وجه الاستدلال: أنما يتم بعد معرفة مفردات الآية الشريفة، وهي: الرّجس، والإرادة، وأهل البيت.

أمّا الرّجس: فلغة: القذر من الرجاسة، وهي القذارة.

ومصطلحاً: قد تكون بحسب الظاهر، أي القذارة الظاهرية بمعنى الهيئة الخاصة في الشيء، توجب التنفّر منه والاجتناب عنه، كقذارة الخنزير ورجساته ﴿أَوْ لَحْمِ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ﴾^٢ وقد تكون بحسب الباطن، والمسمّاة بالرجاسة الباطنية المعنوية كالشرك والكفر

(١) الاحزاب: ٣٣.

(٢) الانعام: ١٤٥.

والعمل القبيح، كما في قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ
فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ﴾^١ وفي قوله تعالى:
﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾^٢ فان الأوثان والأصنام بذاتها لا
رجس فيه، إنما الرجس في عبادتها من دون الله تعالى - أي الشرك
بالله - الذي هو من المعاني الباطنية والقذارات المعنوية، كالصفات
الذميمة.

وذهب الفخر الرازي في تفسيره: الرجس عبارة عن الفاسد
المستقذر المستكره، وعند الألوسي في تفسيره^٣: الرجس في
الأصل - أي في اللغة - الشيء القذر... وقيل: يقع على الاثم وعلى
العذاب وعلى النجاسة وعلى النقائص.

وفي مفردات الراغب^٤: الرجس يعني الشيء القذر سواء من ناحية
كونه قذراً منفراً لطبع الانسان، أو بحكم العقل أو الشرع أو جميعها،
فالرجس له أربع حالات: من حيث طبع الانسان، ومن حيث ما هو
خارج عن طبعه، وفُسره في بعض التعابير بانه الذنب أو الشرك أو
العقيدة الباطلة أو البخل أو الحسد.

(١) التوبة: ١٢٥.

(٢) الحج: ٣٠.

(٣) ج ٢٢: ٣٠.

(٤) مفردات الراغب: ١٨٨.

ومن مجموع الأقوال والتعاريف نستخلص: إنَّ الرجس عبارة عن مطلق القذارات المادية الظاهرية والمعنوية الباطنية، ويتعلق بالذات والصفات والافعال، كما يتعلق بالاعتقادات والاخلاق والملكات والاعمال، فيتعلق بالجوانح والجوارح.

ولما كانت الطهارة ضد الرجاسة، فان للطهارة مراتب ومتعلقات، من الطهارة الظاهرية والطهارة الباطنية، ومن الأولى قوله تعالى: ﴿وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ﴾^١ ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾^٢ ومن الثانية قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ﴾^٣.

ثم الألف واللام في لفظ (الرجس) في الآية للجنس، فتفيد العموم، وتكون معنى الآية حينئذ: إنَّ الله سبحانه وتعالى شاء وتعلقت إرادته أن يطهر هؤلاء (أهل البيت) ويبعدهم عن كل أنواع الرجس سواء الظاهرية أو الباطنية، فيعمّ الذنوب والمعاصي والاثام والصفات الذميمة وكل شين ونقص مطلقاً، وبهذا ثبتت العصمة المطلقة الذاتية للنبي وأهل بيته عليهم السلام ونفى الرجس مطلقاً يلزمه نفي الذنوب مطلقاً، أضف إلى ذلك كلمة (إنما) المفيدة للحصر والقصر وضعاً وظهوراً، وإنَّ الإرادة الإلهية إنحصرت وتعلقت بأهل

(١) الانفال: ١١.

(٢) المائدة: ٦.

(٣) البقرة: ٢٥.

البيت عليه السلام.

ففي الآية الشريفة قصران: قصر الإرادة في إذهاب الرجس والتطهير، وقصر إذهاب الرجس والتطهير في أهل البيت عليهم السلام.
 وأما الإرادة: في قوله تعالى (يريد الله) فهي على قسمين: الإرادة الشرعية التي تعني الأحكام الإلهية من الواجبات والمحرمات، والإرادة التكوينية التي تعني طهارة النفوس في عالم التكوين وأصل الخلقة والذات. وليس المراد الأولى لاشتراك النبي وأهل بيته مع الآخرين في التكاليف الشرعية، إنما المقصود الثانية لمكان (إنما) الدالة على الحصر والقصر، وإختصاص الطهارة الباطنية بهم، والمراد من كونهم في ذاتهم مطهرون معصومون ليس بالجبر والقهر، حتى ينتفي فضل العصمة عنهم، بل بمعنى لوازم الوجود، ومن الذاتى الكلامي - كما مرّ تفصيل ذلك - فهي من قبيل العصمة عند العاقل التي تمنعه معرفته وعلمه بالمبادئ الفطرية، أن لا يخرج عارياً إلى الشوارع وفي الأسواق، أو يأكل القذارات مع قدرته على ذلك، فالمعصوم يملك لياقة ذاتية موهوبة من قبل ربّه، ليكون قدوة وأسوة للآخرين، كما يملك قابلية ولياقة إكتسابية من خلال طاعاتهم وأعمالهم وملكاتهم النفسية، وما يفعلوه بالاختيار، فالموهبة الإلهية توفر لهم القابلية لترك الذنوب، لا إلى حدّ اللجوء

والقهر والمحال العقلي، بل من باب المحال العادي، فإن المؤمن عادة يستحيل عليه أن يستصحب معه الخمر إلى بيت الله الحرام وفي داخل الكعبة، وإن كان قادراً عقلاً وذاتاً عليه، فاستحالته ليست عقلية حتى يلزم الجبر، فالمعصوم من الأنبياء والأئمة كذلك، يمتنع عليهم الذنب عادة لا عقلاً، وهذا لا ينافي الاختيار، إنما هو نتيجة الاختبار، والنجاح في الامتحانات الالهية، كما يشير القرآن الكريم في قصة ابراهيم الخليل عليه السلام، فإن الله سبحانه إنما جعله إماماً بعد أن ابتلاه ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾^١. وفلسفة عصمة الأنبياء عليهم السلام فإن ذلك بإعتبار ما يتليهم الله بالمحيط الفاسد والملوث بالشرك والمعاصي، فلا بد من لطف إلهي خاص يعصمهم من الذنوب، ليكون حجة الله على الخلق.

كما أشار إلى ذلك الإمام الرضا عليه السلام: «هو معصوم مؤيد موفق مسدد، قد أمن الخطايا والزلل والعتار، يخصه الله بذلك ليكون حجة على عباده، وشاهده على خلقه»^٢.

ولا يخفى إنما عبر القرآن الكريم بقوله (إنما يريد الله) بصيغة

(١) البقرة: ١٢٤.

(٢) الكافي: ١: ٢٠٣.

المضارع لا الماضي فيلزم أن يكون من تحصيل الحاصل، لأن هذا من بلاغة القرآن الكريم، فانه يطلق على الأمور التي تتعلق بها الإرادة المستمرة في الماضي والحاضر والمستقبل، فتدل على ثبات واستمرارية المشيئة والارادة كقوله تعالى: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ﴾ فليس المعنى إنه في المستقبل أو الحاضر لا يريد ظلماً، حتى يكون مفهومه في الماضي يريد ذلك، بل بمعنى أن الإرادة في عدم الظلم ثابتة في الماضي والحاضر والمستقبل، ومنه قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾.

ثم الشريعة السماوية ليست مجرد نظريات ومفاهيم، بل لها واقع عيني يجسد ويطبق النظريات، وذلك من خلال أشخاص يكونون القدوة والاسوة والمشاعل الوضاء في حياة الناس ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾^١ ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدِ﴾^٢ ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ * صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾^٣ ﴿وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾^٤ فلو كان المعصوم غير

(١) الأحزاب: ٢١.

(٢) الأنعام: ٩٠.

(٣) الفاتحة: ٦-٧.

(٤) النساء: ٦٩.

مختار في فعله فكيف يقتدى به؟! (فبهدهم إقتده).

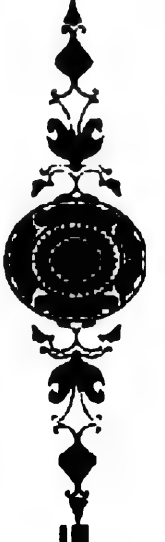
ولا إشكال ولا تنافي بين دعاء النبي ﷺ في قصة الكساء وحديثه الدال على الطلب والتجدد: «اللهم هؤلاء أهل بيتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً» وبين الإرادة التكوينية الدال على الثبوت والأزلية، فإن الدعاء لإدامة الفيض الإلهي وعدم إنقطاعه، كما في قوله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^١ وقوله تعالى: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾^٢ وحصول الشيء عند الإنسان لا يعني الاستغناء عن الله تعالى في دوامه وإستمراريته، بل الإنسان فقير إلى ربه مطلقاً، لإمكانه الذاتي، ولكون ربه الغني واجب الوجود لذاته، فمن الأدب الإلهي أن النبي لا يرى لنفسه إستقلالاً وغناءً عن رحمة ربه، فيطلب إستمرارية ما أنعم عليه من اللطف الخفي والجلي، كالعصمة وغيرها، كما أن العصمة من الكلي التكشيك يزداد في المراتب والدرجات، كالعلم الذي منشأ العصمة، فتدبر، فإلى هذا المعنى جاء في زيارة الجامعة الكبرى: «فَبَلَغَ اللَّهُ بِكُمْ أَشْرَفَ مَحَلِّ الْمُكْرَمِينَ، وَأَعْلَى مَنَازِلِ الْمُقَرَّبِينَ، وَأَرْفَعَ دَرَجَاتِ الْمُرْسَلِينَ، حَيْثُ لَا يَلْحَقُهُ لَاحِقٌ، وَلَا يَفُوقُهُ فَائِقٌ.

(١) الشورى: ٥٢.

(٢) الفاتحة: ٦.

وَلَا يَسْبِقُهُ سَابِقٌ، وَلَا يَطْمَعُ فِي إِذْرَاكِهِ طَامِعٌ» «عَصَمَكُمُ اللَّهُ مِنَ الزَّلَلِ، وَآمَنَكُمُ مِنَ الْفِتَنِ، وَطَهَّرَكُمُ مِنَ الدَّنَسِ، وَأَذْهَبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ، وَطَهَّرَكُمُ تَطْهِيراً».

ثم آية التطهير إنما نزلت في مواضع كقصة المباهلة، وقصة الكساء حيث جمع النبي الأعظم محمد ﷺ بنته وصهره وسبطيه تحت كساء يمانى، فاجتمع تحته من كان معصوماً مرت على نبوته وبعثته عدة سنوات، وهو الرسول الأعظم ﷺ، وعلى إمام لم يعلن بيعته للإمامة بعد، وعلى القدسيّة الطاهرة فاطمة الزهراء ﷺ وعلى الحسينين اللذين لم يبلغا الحلم، وهذا الاجتماع يدل على شمولية العصمة والتطهير من الرجس لجميع الحالات فليست مختصة بالتبليغ، كما ليست مختصة بالرّجال، كما إنّها قبل الإمامة الفعلية أي حين الإمامة الشأنيّة - إن صحّ التعبير من باب التسامح وتقريب المعنى - فتدبر.



من هم أهل البيت عليه السلام ؟

إن أهل البيت عليه السلام في الآيات الكريمة والأحاديث الشريفة يطلق ويراد به أحد المعاني الأربعة:

الأول: أهل البيت عليه السلام بالمعنى الأخص: وهم أصحاب الكساء الخمسة: فاطمة وأبوها وبعلمها وبنوها الحسن والحسين عليه السلام.

الثاني: بالمعنى الخاص: وهم الأئمة الأطهار مع أبيهم حيدر الكرار وجدهم النبي المختار، وأمهم فاطمة الزهراء عليها السلام ويدل عليه حديث السفينة «مثل أهل بيتي كسفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق وهوى».

الثالث: بالمعنى العام: وهم ذرية رسول الله صلى الله عليه وآله إلى يوم القيامة من ولد فاطمة الزهراء عليها السلام.

الرابع: بالمعنى الأعم: وهم العلماء الذين هم ورثة الأنبياء عليهم السلام، كسلمان (سلمان منا أهل البيت) فكان عالماً فكان من أهل البيت،

كما ورد عن الإمام الصادق عليه السلام.

فالمراد من أهل البيت في الآية الكريمة ليس نساء النبي كما ذهب إليه أكثر المفسرين من أبناء العامة، فإن السنة الشريفة وشأن نزول الآية تشهد بطلان هذا القول، فإن النبي صلى الله عليه وآله قال لزوجته أم سلمة عند ما أرادت أن تدخل تحت الكساء (إنك على خير) ومنعها من الدخول.

وأما إن الآية نزلت في ضمن أحكام نساء النبي صلى الله عليه وآله فهذا من بلاغة القرآن، للإشعار بأمر هام، ولا يمكن أن يتلاعب به أو يحرف، كما إن من عادة العرب الانتقال من خطاب إلى خطاب آخر، وكذلك آيات القرآن ففيها ما كان أولها لبيان حكم وآخرها حكم آخر، كما لو أريد النساء لكان المفروض أن يقول سبحانه (عنكن ويظهركن) كما في الآيات السابقة واللاحقة، دون (عنكن ويظهركن) فهذا من القرينة الواضحة على المراد، كما لا يمكن إرادة جميع زوجات النبي أو غيرهن من أقرباء النبي كما قيل، للعلم والقطع بعدم عصمتهم وبارتكابهم الذنوب كخروج عائشة على إمام زمانها أمير المؤمنين وخليفة رسوله الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام، كما في آية التحريم ما يدل على عدم عصمتها وعصمة صاحبها حفصة، كما كانت عائشة تؤذي النبي عند ما تغار على أم المؤمنين

خديجة عليها السلام وقال رسول الله (غيرة المرأة كفر) والقرآن يصرح عقاب من يؤذي النبي ﷺ، وقد ضربها أبوها حتى سال دمها عند ما قالت لرسول الله (إعدل) فكيف تدخل مثل هذه في آية العصمة والطهارة؟!

أنصف فإن الإنصاف من الدين... وهل الدين في أصوله وفروعه وأخلاقه إلا إنصاف؟!...

كما إن النبي ﷺ ليقطع نزاع القوم من بعده، فإنه وإلى ستة أشهر وقيل إلى سنة أو أكثر بعد نزول الآية الشريفة كان يأتي إلى دار فاطمة عليها السلام كل يوم عند الصلوات ويقول: «السلام عليكم يا أهل البيت الذين أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً» وهذا من باب التخصيص في مصداقية الآية الكريمة. كما ان جميع المفسرين والمؤرخين لم يذكروا ان واحدة من النساء دخلن تحت الكساء، إلا أم سلمة أرادت الدخول، فمنعها النبي قائلاً: (أنت على خير)^١. وهناك أكثر من سبعين مصدراً من مصادر العامة المعروفة، تصرّح بأن آية التطهير محصور في الخمسة أصحاب الكساء، وأما من طرق أصحابنا الإمامية فتزيد على الألف.

(١) صحيح مسلم: ٤: ١٨٨٣؛ صحيح الترمذي: ٥: ٣٥١؛ الدر المنثور: ١٩٩؛ ينابيع المودة: ١٠٧؛ مسند أحمد بن حنبل: ٦: ٢٩٢؛ روح المعاني: ٣: ١٦٧ والفخر الرازي: ١: ٣٧٠.

وذكر الحسكاني من علماء العامة أكثر من مائة وثلاثين حديثاً في هذا المضمار.

كما إنَّ المراد من أهل البيت العصبة التي تحرم عليهم الصدقة، ولا تحرم على نساء النبي ذلك.

ثم الآية الشريفة وإن نزلت في الخمسة أصحاب الكساء عليهم السلام، إلاَّ أنَّها تعمَّ المعصومين الأئمة التسع من ولد الحسين عليه السلام فاولئك الأطهار من أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وآله أيضاً. لوحدة الملاك وللنص المتواتر المفيد للقطع.

تنبيه هام: إنَّ الآية الكريمة في موضعها، لتدفع توهم من يتوهم بأنَّ فاطمة الزهراء كباقي النسوة كنساء النبي صلى الله عليه وآله يمكن أن تخطأ وتصيب. فإن الله برئها وطهر ساحتها من كل رجس ونجس ومن كل خطأ وشين، وإنَّها معصومة بعصمة الله جلَّ جلاله كأبيها وبعلمها وبنيتها، فذلت الآية على عصمتهم جميعاً، فتدبر.



(٤)

آية المباهلة

من الآيات الدالة على عظمة أهل البيت عليهم السلام وعصمتهم آية المباهلة في قوله تعالى: ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾^١.

وذلك عند المباهلة مع نصارى نجران، فإن الرسول الأعظم محمد صلى الله عليه وآله باهلهم بأهل بيته الطاهرين، علي وفاطمة والحسنان عليهم السلام لا بغيرهم من كبار أصحابه وعشيرته ونسائه وذوي قرباه الآخرين، وكانوا يمرئى ومسمع منه، فلم ينتدب واحداً منهم مع إنتدابهم إليها، فخرج وعليه مرط من شعر أسود وإحتضن والحسين وأخذ بيد الحسن وفاطمة تمش خلفه وعلي خلفها،

وهو يقول: إذا أنا دعوت فأَمْنُوا، فقال أَسْقِفْ نجران: يا معشر النصارى: إِنِّي لأرى وجوهاً لو سألوها الله أن يزيل جبلاً لازاله بها، فلا تباهلوهم فتهلكوا، ولا يبقى على وجه الأرض نصراني إلى يوم القيامة^١.

قال العلامة الأجل السيد شرف الدين العاملي رحمته الله: بخ بخ إن من وقف على هذه الوهلة العظيمة والروعة الشديدة التي رهقت أعلام نجران وممثلي دينها ودنياها بمجرد أن برز أصحاب الكساء لمباهلتهم، يعلم إنَّ لمحمد وآل محمد صلوات الله عليهم جلالة ربانية تغشي الأبصار ومهابة روحانية يخفض لها جناح الذل والصفار^٢.

أخرج الدارقطني إنَّ علياً يوم الشورى إحتج على أهلها فقال لهم: أنشدكم بالله هل فيكم أحد أقرب إلى رسول الله ﷺ في الرّحم مني ومن جعله ﷺ نفسه وأبناءه أبناءه ونساءه نساءه غيري؟ قالوا:

(١) راجع: الحاكم الحسكاني في شواهد التنزيل ج ١: ص ١٢٠ - ١٢٩ ومسلم في صحيحه: ٧: ١٢٠ والطبري في تفسيره ٣: ٣٠٠ وأبا نعيم في دلائل النبوة: ص ٢٩٨ والترمذي في جامعه: ٥: ٦٣٨ والحاكم النيسابوري في مستدركه: ٣: ١٥٠ والدر المنثور لجلال الدين السيوطي: ٢: ٣٩ وابن كثير في تفسيره: ١: ٣٧٠ والرازي في تفسيره الكبير: ٨: ٨٠ واللفظ الأخير وهو حديث متواتر نقله جميع المفسرين من غير استثناء، وكذلك أصحاب الجوامع الحديثية وأرباب السير والتاريخ اجماعياً عن (مناقب الزهراء: ١٠).

(٢) الكلمة الغراء في تفضيل الزهراء للسيد شرف الدين العاملي رحمته الله: ٧.

اللهم لا^١.

ويا ليت القوم أنصفوا علياً عليه السلام والعجب قد اعترفوا بالحق إلا إنهم عدلوا عنه واتبعوا الباطل، فاقراء ما يقوله إمامهم فخر الرازي نقلاً عن محمود بن الحسن الحمصي: إن الآية الكريمة تدل على إن علياً أمير المؤمنين عليه السلام أفضل من جميع الأنبياء سوى محمد عليه السلام قال: والذي يدل عليه قوله تعالى: (وأنفسنا وأنفسكم)، إذ ليس المراد نفس محمد عليه السلام لأن الانسان لا يدعو نفسه - فهذا أمر غير معقول - بل المراد به غيره، وأجمعوا على إن ذلك الغير كان علي بن أبي طالب عليه السلام فدلت الآية على إن نفس علي هي نفس محمد عليه السلام، ولا يمكن أن يكون المراد ان هذه النفس هي عين تلك النفس فالمراد ان هذه النفس مثل تلك النفس، وذلك يقتضي الاستواء في جميع الوجوه، نعم ترك العمل بهذا العموم في خصوص النبوة وفي حق الفضل، لقيام الدلائل على إن محمداً عليه السلام كان نبياً ولم يكن علي نبياً، وقد إنعقد الاجماع على ان محمداً عليه السلام كان أفضل من علي عليه السلام، فيبقى فيما عدا ذلك معمولاً به، فعلي متساو مع محمد عليه السلام في جمع الوجوه - ومنها العصمة الذاتية الكلية - ما عدا هذين الوجهين - النبوة والفضائل - ثم الاجماع قائم على أن

محمدًا ﷺ كان أفضل من سائر الأنبياء ﷺ فيلزم أن يكون علي ﷺ أفضل من سائر الأنبياء أيضاً.

ثم قال: ويؤيد هذا الاستدلال الحديث المقبول عند الموافق والمخالف^١ وهو قوله ﷺ: (من أراد أن يرى آدم، في علمه ونوحاً في طاعته، وإبراهيم في خلته، وموسى في هيبته، وعيسى في صفوته، فلينظر إلى علي بن أبي طالب ﷺ).

فالحديث دل على أنه اجتمع فيه ما كان متفرقاً فيهم، وذلك يدل على أن علياً ﷺ أفضل من جميع الأنبياء سوى محمد ﷺ.

وبطريق أولى هو أفضل من جميع الصحابة وما قيل من إنعقاد الاجماع على أن كل نبي أفضل من غيره، وم يكن علياً نبياً فهو مردود، فانه لا إجماع، بل النبي أفضل من جميع أفراد أمته بالخصوص لا مطلقاً، فربما يكون في سائر الامم من هو أفضل من نبي أمة أخرى، كما تحقق ذلك في علي ﷺ بدلالة هذه الآية الكريمة وغيرها وأحاديث كثيرة لا تخفى على المتتبع^٢.

وقد ورد في الحديث النبوي الشريف عند الفريقين: علماء أمتي

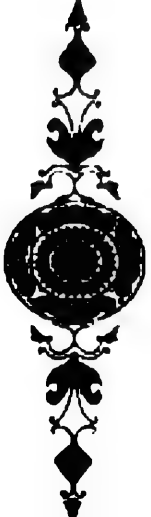
(١) رواه بن عساكر في تاريخ دمشق في ترجمة الإمام أمير المؤمنين ﷺ: ٢: ٢٨ وفي شواهد التنزيل وابن أبي الحديد في شرح النهج: ٢: ٤٤٩ وذخائر العقبى للطبري: ٩٣ والرياض النضرة: ٢: ٢١٧ والبداية والنهاية: ٧: ٣٥٦ وراجع الغدير: ٣: ٣٥٥.

(٢) مناقب الزهراء: ١٢.

كأنبياء بني إسرائيل، وفي آخر: أفضل من أنبياء بني إسرائيل، فتدبر.

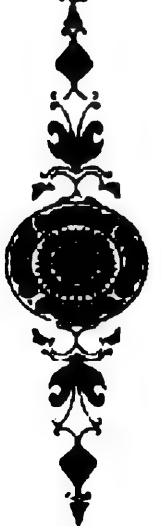
ثم كل ما يقال في أمير المؤمنين علي عليه السلام بالدلالة المطابقة فانه يدل على فاطمة الزهراء بالالتزام، وكذلك العكس، لأن علي كفو فاطمة، كما ورد في الحديث الشريف: (لو لم يكن علي لما كان لفاطمة كفو آدم ومن دونه)، فاذا كان علي عليه السلام نفس الرسول صلى الله عليه وسلم، فان فاطمة روحه التي بين جنبيه، كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، فكلهم في مقام النورانية بمنزلة واحدة، وحقيقة واحدة، ونور واحد، فأولهم محمد وأوسطهم محمد وآخرهم محمد وكلهم محمد عليهم صلوات الله أبدًا أبدًا، وهذا يعني الحقيقة المحمدية التي هي الصادر الأول من الباري عز وجل، والذي يعبر عنه بالعقل الكل مرّة، وبالروح الالهية أخرى، وبالنور ثالثة، وبالماء في حديث رابع، وبالقلم في حديث خامس، وكل واحد باعتبار جهة من جهات خلقه النوري، فلا منافاة في الأحاديث الشريفة بعد تعدد الجهات والاعتبارات، كالشمس الواحدة ذات الاشعة المختلفة والمتلوّنة.

فعصمة سيدة نساء العالمين من الأولين والآخرين في الدنيا والآخرة فاطمة الزهراء الصديقة الشهيدة، ممّا لا ينكر لمن كان له



قلب والقي السمع وهو شهيد.

نعم من لم يعرفها بمعرفة كمالية يتصورها إنها امرأة عادية ليست ليد الغيب في تكوينها وصنعها ورفع منزلتها وصيانتها بالعصمة الذاتية، كما كانت في الأنبياء وفي مريم العذراء، دخل وتصميم، ولا ضير في ذلك، فان فوق كل ذي علم عليم، وما أُوتيتُم من العلم إلا قليلاً، فاتَّقوا الله يعلمكم الله جل جلاله، ولا حَوْل ولا قُوَّة إلا بالله العلي العظيم، والحمد لله رب العالمين.



العصمة في السنة الشريفة

إنَّ القسم الثاني من الأدلَّة السَّمعية ما ورد في نصوص السَّنَّة والأحاديث الشريفة الصادرة عن الرسول الأعظم ﷺ والعترَة الطاهرة ﷺ نشير إلى بعضها لترسيخ العقيدة في النفوس ولزيادة البصيرة:

١ - عن أمير المؤمنين عليه السلام في نهجه البليغ والشريف في وصف آل محمد الأطهار عليه السلام: «وكيف تعمهون وبينكم عترَة نبيكم، وهم أئمة الحق وأعلام الدين وألسنة الصدق فأنزولهم بأحسن منازل القرآن، وردوهم ورود الهيم العطاش».

ولما كان القرآن معصوماً كما دلَّ عليه قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾^١ فكذلك العترَة الطاهرة. والى هذا أشار شارح النهج ابن أبي الحديد المعتزلي فقال: فأنزولهم

بأحسن منازل القرآن تحته سرّ عظيم، وذلك أنه أمر المكلّفين بأن يجرّوا العترة في إجلالها وإعظامها والانتقياد لها والطاعة لأوامرها مجرى القرآن.

ثم قال: فإن قلت: فهذا القول منه يشعر بأن العترة معصومة، فما قول أصحابكم -يعني بهم القائلين بمذهب الاعتزال- في ذلك؟ قلت: نص أبو محمد بن متويه في كتاب الكفاية: على إن علياً عليه السلام معصوم وأدلة النصوص قد دلّت على عصمته، والقطع على باطنه ومغيبه، وأن ذلك أمر يختص هو به دون غيره من الصحابة.

٢- في خصال الصدوق وخامس البحار في كتاب النبوة بسنده عن جعفر بن محمد عن أبيه عليه السلام قال: إن أيوب عليه السلام أبتلى سبع سنين من غير ذنب، وإن الأنبياء عليهم السلام لا يذنبون لأنهم معصومون مطهرون لا يذنبون ولا يزيغون ولا يرتكبون ذنباً، لا صغيراً ولا كبيراً.

وقال: إن أيوب عليه السلام من جميع ما ابتلى به لم تستثن له رائحة، ولا قبحت له صورة ولا خرجت منه مدة من دم ولا قيح ولا استقدره أحد راه ولا استوحش منه أحد شاهده ولا تدوّد شيء من جسده، وهكذا يصنع الله عز وجل بجميع من يبتليه من أنبياءه المكرمين عليه، وإنما اجتنبه الناس لفقره وضعفه في ظاهر أمره، لجهلهم بما لديه عند ربه تعالى من التأيد والفرج.

وقد قال النبي ﷺ أعظم الناس بلاءً الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل، وإنما ابتلاه الله عز وجل بالبلاء العظيم الذي يهون معه على جميع الناس لئلا يدعوا له الربوبية إذا شاهدوا ما أراد الله أن يوصله إليه من عظام نعمه تعالى متى شاهدوه، وليستدلوا بذلك على أن الثواب من الله تعالى على ضريين: إستحقاق وإختصاص، ولئلا يحتقروا ضعيفاً لضعفه، ولا فقيراً لفقره، ولا مريضاً لمرضه، وليعلموا أنه يسقم من يشاء، ويشفي من يشاء، متى شاء، كيف شاء، بأي سبب شاء، ويجعل ذلك عبرة لمن شاء، وشقاوة لمن شاء، وسعادة لمن شاء، وهو عز وجل في جميع ذلك عدل في قضائه، وحكيم في أفعاله، لا يفعل بعباده إلا الأصلح لهم، ولا قوة لهم إلا به.

٣- وذكر القندوزي الحنفي في ينابيعه عن ابن عباس قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: أنا وعلي والحسن والحسين وتسعة من ولد الحسين مطهرون معصومون تأسعهم المهدي المنتظر^١.

٤- وفي فرائد السمطين: عن الإمام الرضا عليه السلام في حديث في معرفة الإمام قال: هو معصوم مؤيد موفق مسدد، قد أمن الخطايا والزلل والعتار يخصه الله بذلك ليكون حجة على عباده، وشاهده على

خلقه^١.

٥- وعن أمير المؤمنين عليه السلام: «إِنَّ اللَّهَ إِنَّمَا أَمَرَ بِطَاعَةِ رَسُولِهِ لِأَنَّهُ مَعْصُومٌ مَطْهَرٌ لَا يَأْمُرُ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ، وَإِنَّمَا أَمَرَ بِطَاعَةِ أَوْلَى الْأَمْرِ لَأَنَّهُمْ مَعْصُومُونَ مَطْهُرُونَ لَا يَأْمُرُونَ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ، فَهُمْ أَوْلُوا الْأَمْرِ وَالطَّاعَةِ لَهُمْ مَفْرُوضَةٌ مِنَ اللَّهِ وَمِنْ رَسُولِهِ، لَا طَاعَةَ لِأَحَدٍ سِوَاهُمْ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾»^٢.

٦- عن كتاب (النصوص) بسنده عن أبي ثابت مولى أبي ذر عن أم سلمة قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وآله لما أُسْرِيَ بِي إِلَى السَّمَاءِ نَظَرْتُ فَإِذَا مَكْتُوبٌ عَلَى الْعَرْشِ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ أَيْدِيهِ بَعْلِي وَنَصْرَتُهُ بَعْلِي، وَرَأَيْتُ أَنْوَارَ عَلِيٍّ وَفَاطِمَةَ وَالْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ وَأَنْوَارَ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ وَمُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ وَجَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ وَمُوسَى بْنَ جَعْفَرٍ وَعَلِيَّ بْنَ مُوسَى وَمُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ وَمُحَمَّدَ وَالْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ، وَرَأَيْتُ نَوْرَ الْحِجَّةِ يَتَلَأَلُ بَيْنَهُمْ كَأَنَّهُ كَوْكَبٌ دَرِيٌّ، فَقُلْتُ: يَا رَبِّ مَنْ هَذَا وَمَنْ هَؤُلَاءِ؟ فَتَوَدَّيْتُ: يَا مُحَمَّدُ هَذَا نَوْرُ عَلِيٍّ وَفَاطِمَةَ، وَهَذَا نَوْرُ سِبْطَيْنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ، وَهَذِهِ أَنْوَارُ الْأَئِمَّةِ بَعْدَكَ مِنْ

(١) الكافي: ١: ٢٠٣.

(٢) احقاق الحق: ٣: ٧٨.

ولدك الحسين عليه السلام مطهرون معصومون، وهذه أنوار الحجة يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً^١.

٧- ما رواه الصدوق في كتاب العلل في باب العلة التي من أجلها صارت الإمامة في ولد الحسين عليه السلام دون الحسن عليه السلام بسنده عن أبي جعفر الباقر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ لأمر المؤمنين عليه السلام: أكتب ما أُملي عليك قال عليه السلام: يا نبي الله أو تخاف عليّ النسيان؟ فقال ﷺ: لست أخاف عليك النسيان وقد دعوت الله لك أن يحفظك ولا ينسيك، ولكن اكتب لشركائك قال عليه السلام: ومن شركائي يا نبي الله؟ قال ﷺ: الأئمة من ولدك^٢.

٨- الحديث المشهور بين الفريقين - السنة والشيعة - عن رسول الله ﷺ قال: (صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي) وقال: (خَذُوا عَنِّي مَنَاسِكُكُمْ) وهذا الأمر بالاعتداء والتأسي لو جاز معه السهو أو الخطأ أو النسيان، لاحتل الاشتباه في الصلاة والمناسك أو حتى النسخ لهما، فلا نهدي إليهما، وهذا يلزمه تضييع لعمود الدين وعزّ الإسلام، وهما الصلاة والحج، وكذلك باقي الأحكام والوظائف الدينيّة.

(١) كفاية الأثر: ١٨٥ والبحار: ٣٦: ٣٤٨.

(٢) العلل: ١: ٢٠٨.

٩- البحار عن إكمال الدين والعيون عن ابن عباس قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: أنا وعلي والحسن والحسين وتسعة من ولد الحسين مطهرون معصومون.

١٠- البحار بسنده عن سعد بن عبدالله القمي قال: سألت القائم عليه السلام في حجر أبيه فقلت: أخبرني يا مولاي عن العلة التي تمنع القوم من اختبار إمام لأنفسهم، قال: مصلح أو مفسد؟ قلت: مصلح، قال: هل يجوز أن تقع خيرتهم على المفسد بعد أن لا يعلم أحد ما يخطر ببال غيره من صلاح أو فساد؟ قلت: بلى، قال: فهي العلة، أيديها لك برهان يقبل ذلك عقلك؟ قلت: نعم، قال: أخبرني عن الرسل الذين اصطفاهم الله وأنزل عليهم الكتب، وأيدهم بالوحي والعصمة إدهم أعلام الأمم وأهدى أن لو ثبت الاختيار، ومنهم موسى وعيسى عليه السلام، هل يجوز مع وفور عقليهما وكمال علمهما إذاهما بالاختبار أن تقع خيرتهما على المنافق وهما يظنان أنه مؤمن؟ قلت: لا، قال: فهذا موسى كليم الله مع وفور عقله وكمال علمه ونزول الوحي عليه اختار من أعيان قومه ووجوه عسكره لميقات ربه سبعين رجلاً، ممن لم يشك في إيمانهم وإخلاصهم، فوقع خيرته على المنافقين، قال الله عز وجل: ﴿وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ

سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا»^١ الآية، فلمّا وجدنا إختيار من قد اصطفاه الله للنبوّة واقعاً على الأفسد دون الأصلح، وهو يظن أنه الأصلح دون الأفسد، علمنا أن لا إختيار لمن لا يعلم ما تخفى الصدور، وما تكنّ الضمائر وتنصرف عنه السرائر، وأن لا خطر لا إختيار المهاجرين والأنصار بعد وقوع خيرة الأنبياء على ذوي الفساد لما أرادوا أهل الصلاح.

أقول: ما أروع ما قاله مولانا وإمام زماننا بقيّة الله الأعظم ﷺ وهو في حجر أبيه صغيراً، فإنه من بيت الوحي والعصمة، فلمّا يسأله سعد القمي عن سبب أن يكون الإمام والخليفة من بعد رسول الله ﷺ منصوباً عليه من الله، ولا يصحّ أن يقع الإختيار عليه بيد الناس ولا أهل الحلّ والعقد، فأجابه الإمام ﷺ بجوابين: حلّي ونقضي.

أما الأوّل: فهو من البرهان والدليل العقلي والفطري الوجداني، أنه ياترى هل يكون الإختيار من بعد رسول الله ﷺ لرجل مصلح أم مفسد؟ بلا شك كل عاقل يقول بكونه مصلحاً، لان إختيار المفسد من الظلم، والظلم قبيح، وإختيار المصلح من العدل والعدل حسن، فيسأل الإمام ﷺ مرة أخرى، يترتب مقدّمات من صغرى وكبرى،

حتّى يصل إلى النتيجة البديهية، فيسأل هل يمكن أن يقع إختيارهم على شخص مفسد، لأنّه لا يعلم أحد ما يخطر في ذهن وبال الآخر من صلاح أو فساد لكونه غير معصوم كما هو المفروض؟ بلا شك يمكن أن يقع الاختيار على شخص مفسد أو يحتمل منه الفساد لعدم عصمته، فيلزم حينئذٍ أن يختار من بعد رسول الله رجل فاسد أو يصدر منه الفساد، فكيف يطاع ويقتدى به حينئذٍ؟! وهذا هو العلة والسبب للقول بأن الخليفة من بعد رسول الله لا بد أن يكون منصوباً عليه من الله، وأن يكون معصوماً، ولما لم يعلم عصمته إلا الله سبحانه فلا بدّ من النص عليه. وهذا من البرهان الذي يقبله كل عاقل منصف غير متعصب ولا مقلّد لآبائه، وينظري كل مسلم ومسلمة من أي مذهب من المذاهب الإسلامية المختلفة في عقائدها وفقهها وأحكامها عند ما يقرء هذا الاستدلال المهدوي الهادوي فانه يستبصر في دينه ومذهبه ويرجع إلى أهل البيت عليهم السلام في اتباعهم وولايتهم وطاعتهم مطلقاً، نعم منهم من كان أعمى القلب ولا يرى الحق والحقيقة وكان معانداً ومكابراً، فانه ولو أقيم له ألف دليل ودليل فانه لا يزال معانداً ومكابراً ولجوجاً كإبليس عليه السلام وأستكبر وكان من الكافرين ١.

ثم الوجه الثاني في مقام الاستدلال بطريق نقضي: أَنَّ الإمام أرجعه إلى قضيه واقعيّة أشار القرآن الكريم إليها، وذلك في قصة موسى واختيار جمع من قومه وقد وقع إختياره على الأفسد، فإذا كان النبي مع وفور عقله وكمال علمه يختار من الناس من لا يصلح، فكيف يختار غيره، وقد علمنا أن لا اختبار لا يعلم ما تخفى الصدور، فلا يمكن لنا أن نصحّ إختيار المهاجرين والأنصار لفلان وفلان بعد وقوع خيرة الأنبياء من أولى العزم على ذوي الفساد، لما أرادوا أهل الصلاح؟!!

والشاهد من الخبر قول الإمام عليه السلام: في وصف الأنبياء: «وأيدهم بالوحي والعصمة إذ هم أعلام الأُمّة» ولما كان الإمام من بعد رسول الله صلى الله عليه وآله فلا بد أن يكون مؤيداً بالعصمة. وأما الوحي فقد انقطع من بعد رسول الله صلى الله عليه وآله بقوله: «لا نبي بعدي».

١٠ - معاني الأخبار شيخنا الصدوق رحمته الله بسنده عن علي بن الحسين عليه السلام قال: الإمام منّا لا يكون إلّا معصوماً، وليست العصمة في ظاهر الخلقة فيعرف بها، ولذلك لا يكون إلّا منصوباً، فقل له: يا بن رسول الله صلى الله عليه وآله فما معنى المعصوم؟ فقال: هو المعتصم بحبل الله، وحبل الله هو القرآن لا يفرقان إلى يوم القيامة والإمام يهدي إلى القرآن والقرآن يهدي إلى الإمام، وذلك قول الله عز وجل: **إِنَّ هَذَا**

الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ»^١.

بيان الخبر: أولاً: العصمة من الأمر واللطف الخفي في الإمام المعصوم عليه السلام.

وثانياً: لا يعلم هذا الخفي إلا من وضعه فيه وهو الله سبحانه وتعالى، ومن ثم كان على الله سبحانه من لطفه إينص عليه.

وثالثاً: أن معنى العصمة في الإمام المعصوم عليه السلام هو أن يعتصم بحبل الله أي القرآن الكريم، ومعنى ذلك أن معصوميته بسبب إعتصامه بالقرآن وعدم مفارقتة عنه، فإن القرآن يتجسد به، فإنهما حقيقة واحدة، وهي الولاية الإلهية في تشريعها وتكوينها، وكل ما يدل على القرآن الكريم بالمطابقة يدل على الإمام بدلالة الالتزام، وكذلك العكس، فإنها عن يقترفا في كل شيء من بدو الخلق وإلى يوم القيامة، فمتى كان القرآن كان الإمام، ومتى كان الإمام كان القرآن، وكل واحد يهدي إلى الآخر فإنه إلا قوم والمستحكم في نفسه.

١١ - أيضاً معاني الاعتبار^٢ بسنده عن حسين الأشقر قال: قلت لهشام بن الحكم: ما معنى قولكم: «إن الإمام لا يكون إلا معصوماً» فقال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن ذلك؟ فقال: المعصوم هو الممتنع بالله

(١) الإسراء ١٧: ٩.

(٢) معاني الأخبار: ١٣٢.

من جميع محارم الله، وقال الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَنْ يَغْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^١.

١٢ - حديث الثقلين المتواتر عند الفريقين عن رسول الله ﷺ قال: إني تارك فيكم الثقلين ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا بعدي أبداً: كتاب الله وعترتي أهل بيتي، وانهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض^٢.

فان الحديث يدل بوضوح على عصمة الائمة عليهم السلام بوجوه:
الأول: من كون القرآن معصوماً ﴿إِنَّا نَحْنُ نُزِّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾^٣ فكذلك عدله الشريف، وهو العترة الطاهرة، لكونهما لن يفترقا.

الثاني: وللتمسك بهما مطلقاً فيلزم عصمتهما.
الثالث: ولعدم الضلال بالتمسك بهما مطلقاً - لمكان (لن) المفيدة للتأييد.

(فيدل الحديث الشريف على عصمة أهل بيت النبوة ومعدن الرسالة عن مطلق الذنوب والسهو والخطأ والنسيان، فان النفي التأييدي

(١) آل عمران ٣: ١٠١.

(٢) ذكرت تفصيل الحديث سنداً ومتناً في كتاب (في حديث حديث الثقلين) فراجع: الموسوعة الكبرى (رسالات إسلامية).

(٣) الحجر: ٩.

بالن) للضلال الذي قد يصيب الأمة بترك إتباع القرآن والتمسك بالعترة معاً، يسكت كل جدل، ويفحم كل مباحكة حول التشكيك بعصمتهم المطلقة، فانه لو جاز عليهم ذلك كيف تحفظ وتسان الأمة من التهمة والضلال والانحراف بالتمسك بهم؟!

فالقول بعصمتهم عليهم السلام أصبح من ضروريات المذهب، ومن أهم تعاليم الدين، فان ساحة المعصومين الأئمة الطاهرين عليهم السلام بريئة من كل شين ورين، مصفاة من السهو والنسيان، نبّاعة بالخير والاحسان، فيأضة بما يبقى الانسان، وان كان البحران على يد الرحمان يلتقيان، فأى شيء يخرج منهما سوى اللؤلؤ والمرجان^(١).

وهذا غيض من فيض في الأحاديث المتواترة والمفيدة للقطع والعلم واليقين، الدالة على العصمة المطلقة للأنبياء والأئمة الأطهار عليهم السلام.

وإذا أردت التفصيل فكيفيك أن ترجع إلى بحار الأنوار للعلامة المجلسي رحمته الله، ولا سيما في المجلد الخامس والعشرين من صفحة ١٩١ إلى ٢١١ باب (٥) (عصمتهم ولزوم عصمة الإمام عليه السلام) وفي الباب ٢٣ رواية.

(١) اقتباس من كشف المحجوب (مخطوط).

وفي نهاية المطاف قال:

«إعتقادنا في الأنبياء والرسل والأئمة عليهم السلام (والملائكة) أنهم معصومون مطهرون من كل دنس، وأنهم لا يذنبون ذنباً صغيراً ولا كبيراً، ولا يعصون الله ما أمرهم، ويفعلون ما يؤمرون، ومن نفى العصمة عنهم في شيء من أحوالهم فقد جهلهم (ومن جهلهم فهو كافر) واعتقادنا فيهم أنهم الموصوفون بالكمال والتمام والعلم من أوائل أعمارهم إلى آخرها، لا يوصفون في شيء من أحوالهم بنقص ولا عصيان ولا جهل»^١.

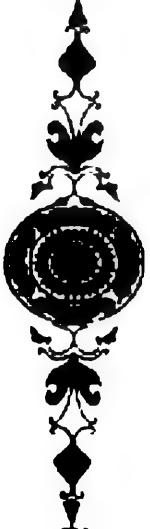
قال العلامة المجلسي رحمته الله: قد مضى تحقيق العصمة ومزيد بيان في إثباتها وما يتعلق بها في باب عصمة النبي صلى الله عليه وآله فلا نعيدها. إنتهى كلامه رفع الله مقامه. وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين.

الإجماع على عصمة الأنفة ﷺ

ومما يدل على عصمتهم وطهارتهم ﷺ إجماع الأمة على ذلك. قال شيخنا الطبرسي رحمه الله في كتابه القيم (اعلام الوري) في مقام بيان الدلائل الدالة على إمامة ائمتنا ﷺ: 'ومما يدل على إمامتهم أيضاً إجماع الأمة على طهارتهم، وظاهر عدالتهم وعدم التعلق عليهم أو على أحد منهم بشيء يشينه في ديانتهم مع إجتهد أعدائهم وملوك أزممتهم في الغرض منهم، والوضع من أقدارهم، والتطلب لعشراتهم، حتى كانوا يقربون من يظهر عداوتهم، ويقصون بل يحفون وينفون ويقتلون من يتعلق بولايتهم أو يميل إليهم، وهذا أمر ظاهر عند من سمع بأخبار الناس.

فلولا إنهم ﷺ كانوا على صفات الكمال من العصمة والتأييد من الله تعالى بمكان، وأنه سبحانه منع بلطفه كل أحد من أن يتخَرَّص عليهم باطلاً، أو يتقَوَّل فيهم زوراً لما سلموا ﷺ من ذلك على الحد الذي

شرحناه، فثبت المطلوب من القول بعصمتهم بإجماع أهل القبلة على اختلاف مذاهبهم وطوائفهم ومشاربهم، كما ثبتت العصمة بالقرآن الكريم والسنة الشريفة، فما ينكرها ويردّها إلا المكابر والجاهل أو من كان في قلبه مرض فزاده الله مرضاً، فماتوا بغيبهم، أعاذنا الله وإياكم وجميع المسلمين من ذلك.



العصمة في أقوال العلماء والمحدثين

١- في حديث مفصل سئل أبو محمد الفضل بن شاذان النيشابوري الفقيه المتكلم الثقة عليه السلام ف قيل له: ما الدليل على إمامة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام؟ فقال: الدليل على ذلك من كتاب الله عز وجل ومن سنة نبيه صلى الله عليه وآله ومن اجماع المسلمين... فبعد ذكر الكتاب والسنة يذكر الاجماع بوجوه ثلاثة وفي الوجه الأخير قال: إنهم اجمعوا على إن علياً عليه السلام كان بعد النبي صلى الله عليه وآله ظاهر العدالة واجبة له الولاية، ثم اختلفوا فقال قوم: كان مع ذلك معصوماً من الكبائر والضلال، وقال آخرون: لم يك معصوماً ولكن كان عدلاً برّاً تقيّاً على الظاهر، لا يشوب ظاهره الشوائب، فحصل الاجماع على عدالته عليه السلام واختلفوا في نفي العصمة عنه عليه السلام ثم اجمعوا جميعاً على أن أبا بكر لم يكن معصوماً واختلفوا في عدالته فقالت طائفة: كان عدلاً، وقال آخرون: لم يكن عدلاً لأنه أخذ ما ليس له - أي الخلافة. فمن اجمعوا على عدالته اختلفوا في عصمته أولى

بالامامة وأحقّ ممّن اختلفوا في عدالته وأجمعوا على نفي العصمة عنه^١.

٢- في حديث مفصل بين هشام وبريهة العالم النصراني قال بريهة: يا هشام ألك من تصدر عن رأيه فترجع إلى قوله وتدين بطاعته؟ أي يكون إمامك المفروض طاعته.

قال هشام: نعم يا بريهة.

قال: وما صفته؟

قال هشام: في نسبه أو دينه؟

قال: فيهما جميعاً، صفة نسبه وصفة دينه.

فذكر هشام أوصافه في النسب، وفي وصف دينه.

قال هشام: أصف شرائعه أو أصف صفة بدنه وطهارته؟

قال: صفة بدنه وطهارته.

قال هشام: معصوم فلا يعصي، وسخي فلا يبخل، وشجاع فلا

يجبن، وما استودع من العلم فلا يجهل، حافظ للدين، قائم بما

فرض عليه من عترة الأنبياء وجامع علم الأنبياء... إلى آخر ما

يقول^٢.

(١) البحار: ١٠: ٣٧٧ عن الفصول المختارة: ١: ٧٧ و ٧٨.

(٢) المصدر: ١٠: ٢٣٨ عن توحيد الشيخ الصدوق: ٢٧٨ - ٢٨٤.

٣- البحار بسنده عن ابن أبي عمير قال: ما سمعت ولا إستفدت من هشام بن الحكم في طول صحبتي إياه شيئاً أحسن من هذا الكلام في صفة عصمة الإمام، فإني سألته يوماً عن الإمام أهو معصوم؟ قال: نعم، قلت له: فما صفة العصمة فيه؟ وبأي شيء يعرف؟ قال: إن جميع الذنوب لها أربعة أوجه لا خامس لها: الحرص والحسد والغضب والشهوة، فهذه منتفية عنه.

لا يجوز أن يكون حريصاً على هذه الدنيا وهي تحت خاتمه، لأنه خازن المسلمين، فعلى ماذا يحرص؟ ولا يجوز أن يكون حسوداً، لأنّ الانسان إنما يحسد من هو فوقه، وليس فوقه أحد، فكيف يحسد من هو دونه؟

ولا يجوز أن يغضب لشيء من أمور الدنيا، إلا أن يكون غضبه لله عزّ وجل، فإن الله قد فرض عليه إقامة الحدود، وأن لا تأخذه في الله لومة لائم، ولا رافة في دينه حتى يقيم حدود الله عزّ وجل.

ولا يجوز أن يتبع الشهوات ويؤثر الدنيا على الآخرة، لأن الله عز وجل حبّب إليه الآخرة كما حبّب إلينا الدنيا، فهو ينظر إلى الآخرة، كما، ينظر إلى الدنيا، فهل رأيت أحداً ترك وجهاً حسناً لوجه قبيح؟ وطعاماً طيباً لطعام مرّ؟ وثوباً ليناً لثوب خشن؟ ونعمة

دائمة باقية لدنيا زائلة فانية؟^١.

قال شيخنا الصدوق في كتابه القيم (معاني الأخبار: ١٣٣) الدليل على عصمة الإمام: أنه لما كان كل كلام ينقل عن قائله يحتمل وجوهاً من التأويل، وكان أكثر القرآن والسنة مما أجمعت الفرق على أنه صحيح لم يغير، ولم يبدل، ولم يزد فيه ولم ينقص منه محتملاً لوجوه كثيرة من التأويل، وجب أن يكون مع ذلك خبر صادق معصوم من تعمد الكذب والغلط، مبني عما عني الله ورسوله في الكتاب والسنة على حق ذلك وصدقه، لأن الخلق مختلفون في التأويل، كل فرقة تميل مع القرآن والسنة إلى مذهبها، فلو كان الله تبارك وتعالى تركهم بهذه الصفة من غير مخبر عن كتابه، صادق فيه، لكان قد سوغهم الاختلاف في الدين، ودعاهم إليه إذا أنزل كتاباً يحتمل التأويل وسنّ نبيه ﷺ سنةً يحتمل التأويل وأمرهم بالعمل بهما، فكأنه قال: تأولوا وأعملوا. وفي ذلك إباحة العمل بالمتناقضات، والاعتماد للحق وخلافه، فلما استحال ذلك على الله عز وجل، وجب أن يكون مع القرآن والسنة في كل عصر من يبين عن المعاني التي عفاها الله عز وجل في القرآن بكلامه دون ما يحتمله ألفاظ القرآن من التأويل، ويبين عن المعاني التي عفاها

رسول الله ﷺ في سننه وأخباره دون التأويل الذي يحتمله ألفاظ الأخبار المروية عنه عليه السلام، المجمع على صحة نقلها، وإذا وجب أنه لا بد من مخبر صادق، وجب أن لا يجوز عليه الكذب تعمداً ولا الغلط فيما يخبر به عن مراد الله عز وجل في كتابه، وعن مراد رسول الله ﷺ في أخباره وسننه، وإذا وجب ذلك وجب أنه معصوم.

ثم يذكر ما يؤيد دليله بوجه آخر ويتعرض إلى بعض شبهات المخالفين ويجيب عنها، وأنه لولا القول بعصمة الأنبياء والأوصياء والأئمة الطاهرين عليهم السلام من عترة النبي المصطفى محمد ﷺ للزم ذلك الخروج من كل الدين فلا بد من مترجم عن القرآن يعلمنا تأويله، ويجب أن يكون معصوماً ليجب القبول منه، وإذا وجب أن يكون معصوماً أن يكون هو الأئمة بما عرف وعلم من اختلافها في تأويل القرآن والأخبار وتنازعها في ذلك، ومن تكفير بعضهم بعضاً، وإذا ثبت ذلك وجب أن يكون المعصوم هو الواحد الذي ذكرناه وهو الإمام المعصوم من بعد رسول الله، ولا تكون العصمة الذاتية الكلية إلا في أئمتنا الأطهار عليهم السلام كما هو ثابت بالادلة القطعية البراهين العقلية والنقلية.

فقد دلت الأدلة العقلية والنقلية على أن الإمام لا يكون إلا معصوماً، ومن المعلوم الواضح أن العصمة من الأمر الخفي في الإمام، فاذا

وجبت العصمة في الإمام لم يكن بدّ من أن ينعى الله عليه وينصبه النبي ﷺ من بعده، لأنّ العصمة ليست في ظاهر الخلق، حتّى يعرفها الخلق بالمشاهدة، فواجب أن ينفى عليها علّام الغيوب تبارك وتعالى على لسان نبيّه الأعظم محمّد ﷺ، وذلك لأنّ الإمام لا يكون إلّا منصوباً عليه، وقد وضع لنا النص بما بيناه من الحجج، وبما روينا من الاخبار الصحيحة، انتهى كلامه رفع الله مقامه^١.

هذه نماذج من أقوال القدماء من أعلامنا، وكيف كانوا يستدلون على لزوم العصمة في أئمتنا الأطهار عليهم السلام.

(١) ما نقلنا اقتباس وخلافته مع تصرف وبيان ممّا من كتاب (جامع الأخبار: ١٢٣ -

أسباب العصمة

إن منشأ العصمة - كما عليه الأدلة العقلية والنقلية - إنما هو العلم والزهد والصبر.

قال العلامة الطباطبائي رحمته الله في تفسيره: الأمر الذي تتحقق به العصمة نوع من العلم يمنع صاحبه عن التلبس بالمعصية والخطأ وبعبارة أخرى: علم مانع من الضلال^١.

وقال أيضاً: إن قوة العصمة لا تجب بطلان الاختيار وسقوط التكاليف المبنية عليه فإنها من سنخ الملكات العلمية، والعلوم والادراكات لا تخرج القوى العاملة والمحركة في الأعضاء، والأعضاء الحاملة لها على استواء نسبة الفعل والترك إليها^٢.

فالعصمة بنحو الاختيار وسببها العلم، فإن الأفعال الاختيارية منشأها الصور العلمية الكامنة في وجود الانسان، وهذا من الأمر

(١) الميزان: ٥ : ٧٨.

(٢) الميزان: ٥ : ٣٥٤.

البديهي والوجدان، فثمرة العلم العصمة، وبإختلاف درجات العلم تختلف درجات العصمة، كما يتفاوت الناس في الطاعات والمعاصي، بل ويختلف المرء نفسه فيجمع بين الطاعة والمعصية. لاختلاف العلم فيه الذي هو منشأ لصدور الأعمال.

(فاختلاف أفعالنا طاعة ومعصية لاختلاف علمنا الذي يصدر عنه الفعل، ولو دام أحد العلمين، أعني الحكم بوجود الجري على العبودية وإمتثال الأمر الإلهي، لما صدر إلا الطاعة، ولو دام العلم الآخر الصادر عنه المعصية - والعياذ بالله - لم يتحقق إلا المعصية)^١. وبالعلم تختلف دوافع ودواعي الأعمال العبادية أيضاً، فمنهم خوفاً من النار، ومنهم طمعاً بالجنة، ومنهم وجدوا الله أهلاً للعبادة، فعبدوه شوقاً وحباً وشكراً، وهي عبادة الأحرار والمحبتين والساكرين.

فالعلم القطعي اليقيني -الذي لا ريب فيه ولا شك- بالعواقب الأخروية للردائل الاخلاقية والمعاصي والآثام، إنما يخلق من صاحبه إنساناً مثالياً طاهراً مطهراً حتى يرى حقائق الأشياء ﴿كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ * لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ﴾^٢ كما ان التفاني في معرفة الله سبحانه والعلم اليقيني بمقام ربوبيته، تمنع العبد من مخالفته

(١) الميزان: ٢: ١٣٩.

(٢) التكاثر: ٥-٦.

ومعصيته، كذلك يفعل الحبّ الالهي بأهله:

عجبت لمن يدعي حبّ الله كيف يعصي الله، فإن المحب لمن يحب مطيع.

ثم من كان علمه حضورياً وكليّياً من لدن حكيم، فعصمته مطلقة وكليّة ذاتية، كما في الأنبياء والأوصياء، وأما دونهم ممن لهم العلم الكسبي الحصولي، فمنهم من عصم بعصمة نسبيّة وجزئيّة أفعاليّة، فالعصمة ذات مراتب أفقية وعمودية فإنّها من الكلي التشكيكي، كما مرّ تفصيل ذلك.

فعلم الأنبياء والأوصياء من العلم الحضورى الذي تشهد النفس عياناً من دون واسطة حسيّة أو عقليّة، فيتّحد مع النفس، ولا تتطرّق إليه الغفلة ولا النسيان، وبه يرون ملكوت السماوات والأرض وما بينهما.

وقد أشار القرآن الكريم إلى أنّ العلم في الأنبياء هو السبب المانع من ضلالهم كما في قوله تعالى عن يوسف ﴿وَالْأَنْصَارُ عَنْي كَيْدُهُنَّ أَضْبُ إِلَيْنَّ وَأَكُنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾^١ فالجهل يقود الانسان إلى هوى النفس، فيلزم أن يكون المانع من المعصية هو العلم، فالقوة القدسية المسماة بالعصمة الذاتية، هي من قبيل العلوم والمعارف.

وفي قوله تعالى: ﴿وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ - من المنافقين - أَنْ يُضِلُّوكَ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾^١ فرود الله نبيه ﷺ بالعلم، فجعله في حصانة تامة من الضلال والاضرار المعنوي به، أو منعه من تطبيق رسالته.

وفي قوله تعالى ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا﴾^٢ ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا﴾^٣ ﴿وَلَوْطًا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا﴾^٤ إشارة إلى عصمة الأنبياء والأوصياء بالعلم، وبهذا العلم أعطاهم الله سبحانه الولاية التكوينية أيضاً، كما يُحدِّثنا القرآن الكريم عن ذلك في قصة سليمان وعرش بلقيس: ﴿قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾^٥ فالقدرة الخارقة في إحضار العرش بأقل من طرفه عين، إنما يرجع للعلم اللدني الخاص بالأنبياء والأوصياء ﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾^٦ ﴿وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^٧ ﴿وَعَلَّمَكَ مَا

(١) النساء: ١١٣.

(٢) يوسف: ٢٢.

(٣) النمل: ١٥.

(٤) الأنبياء: ٧٤.

(٥) النمل: ٤٠.

(٦) الكهف: ٦٥.

(٧) الأعراف: ٦٢.

لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ»^١ «وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِصْنَمةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ»^٢
 وهذا بخلاف العلم الحسولي الكسبي الذي هو لعامة الناس، وإنه
 يحصل من الطرق المألوفة بكسب المعرفة: «وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ
 بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئاً وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ
 لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ»^٣.

ثم منشأ هذا العلم هو الوحي وروح القدس، فإن الإنسان إنما هو
 روح وجسد، وعالم الروح من العوالم الغامضة، ومن الملكوت
 الأعلى قبل الداني والدنيا، بعوالم لا يعلمها إلا الله سبحانه
 والراسخون في العلم: «وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ
 رَبِّي»^٤ «وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي»^٥.

وتبدأ الحياة الانسانية بروح وبدن^٦، بعد تكوين الأعضاء الجسدية

(١) النساء: ١١٣.

(٢) المائدة: ١١٠.

(٣) النحل: ٧٨.

(٤) الأسراء: ٨٥.

(٥) الحج: ٢٩.

(٦) الجسد الانساني هو كتلة مكونة من اللحم والعظم والدم يشترك في تكوينها:
 الأوكسجين بنسبة ٦٥٪ واليوتاسيوم بنسبة ٣٥٪ والكربون بنسبة ١٨٪ والكبريت
 بنسبة ٢٥٪ والايروجين بنسبة ١٠٪ والصوديوم بنسبة ١٥٪ والأزوت بنسبة
 ٣٪ والكلور بنسبة ١٥٪ والكلسيوم بنسبة ٣٪ والمغنسيوم بنسبة ٥٪
 والفوسفور بنسبة ١٪ والحديد بنسبة ٤٪ ثم قليل من اليود والفلور والسليكون

ودخول الروح فيها، وتنتهي بالموت وبمارقة الروح للجسد. فالإنسان من منظور إسلامي إنما هو مخلوق من روح وجسد، وجسمه مركب بتركيب مادي محكوم بالقوانين الطبيعية، فله حجم ووزن ويحيا في الزمان والمكان، ويتأثر بالعوامل المختلفة كالحر والبرد، والجوع والعطش، وينتهي إلى الكهولة والهرم تدريجياً حتى يضمحل ويتحلل بأمر من الله سبحانه، فكما وجد بأمره فإنه سوف يتلاشى في يوم من الأيام بأمره أيضاً، ليعود مرة أخرى يوم القيامة.

أما الروح فهي ليست مادة طبيعية محكومة بالكون والفساد، بل تنطوي على صفات العلم والاحساس والارادة والفكر دون الخصائص المادية، وإنها حاكمة على الجسد بكل جوارحه الداخلية والظاهرية، فيخضع القلب والدماغ والأعضاء كلها في فعالياتها لحاكمية الروح والصفات الروحية.

فالروح مخلوق لله سبحانه، إلا أنه بإعتبار عالم المادة يكون مجرداً عنها، فلا يجري عليها ما يجري على المادة من التجزئة والتقسيم والانحلال فليس فيها الأبعاد الثلاثة من الطول والعرض والعمق، وقد خلقها الله سبحانه قبل عالما الدنيوي هذا بعوالم عديدة، ثم

- والنفضة والذهب، وكثير من الماء، بل ان ثلاثة أرباع الجسد من الماء (العالم غير المنظور: ٤١).

أهبطها إلى عالمنا الدنيوي لحكمة ربانية، وأدخلها في بدن الانسان ليتكامل ويحصل على كماله بهما معاً.

وفي روايات أئمتنا المعصومين (عليهم السلام): «إنَّ الله خلق الأرواح قبل الأبدان بألفي عام»^١.

وكانت في الملأ الأعلى ولقربها من بارئها وخالقها كادت أن تدعي الربوبية، كما إدّعت في الأرض جهلاً وطغياناً، فقال فرعون ﴿أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى﴾^٢ وقد غفل أن: أوله نطفة قدرة، وآخره جيفة نتنه، وأوسطه يحمل العذرة.

وفي الخبر الشريف عن عبدالله بن فضل الهاشمي قال: قلت لأبي عبدالله (عليه السلام): لأي علة جعل الله تعالى الأرواح في الأبدان بعد كونها في الملكوت الأعلى في أرفع محل؟

فقال (عليه السلام): إنَّ الله تبارك وتعالى علم أن الأرواح في شرفها وعلوها متى تركت على حالها نزع أكثرها إلى دعوى الربوبية دونه عز وجل، فجعلها بقدرته في الأبدان التي قدّر لها في ابتداء التقدير نظراً لها ورحمة بها، وأحوج بعضها إلى بعض، وعلّق بعضها إلى بعض... إلى أن قال: ثم قال (عليه السلام): يابن فضل إنَّ الله تبارك وتعالى أحسن نظراً لعباده منهم لأنفسهم، ألا ترى إنَّك لا ترى فيهما إلا محبباً

(١) بحار الأنوار: ٦١: ١٣١ عن البصائر: ٣- ٨٧ المصدر نفسه عن علل الشرائع.

(٢) النازعات: ٢٤.

للعلو على غيره، حتى أنه يكون منهم لمن قد نزع إلى دعوى الربوبية، ومنهم من نزع إلى دعوى النبوة بغير حقّها، ومنهم من نزع إلى دعوى الإمامة بغير حلّها، وذلك مع ما يرون في أنفسهم من النقص والعجز والضعف والمهانة والحاجة والفقر والآلام والمناوبة عليهم، والموت الغالب لهم والقاهر لجميعهم - يابن الفضل: إن الله تبارك وتعالى لا يفعل بعباده إلاّ الأصلح لهم، ولا يظلم الناس شيئاً، ولكن الناس أنفسهم يظلمون^١.

فالروح من الله سبحانه وترجع إلى ربّها، ويعبر عنها بالنفس عند ما تحلّ بالبدن^٢، فبعد الموت ترجع إلى موطنها الأصلي والاتصال بالعالم الفعلي، وهو المراد بقوله ﷺ (حبّ الوطن من الإيمان) لا حبّ الأرض فان حبّ الدنيا رأس كل خطيئة.

قال الشيخ الرئيس ابن سينا في معرفة الروح:

هبطت اليك من المحلّ الأرفع ورقاء ذات تعزّز وتسمّع

وصلت على كره اليك وربما كرهت فراقك وهي ذات تفجّع

(١) البحار: ٥٨: ١٣٤ عن العلل: ١: ١٥ و١٦.

(٢) ربما الوجه في ذلك: انه عندما تحلّ الروح في البدن يتنفّس الإنسان، وإذا خرجت انقطع منه نفسه. فالنفس - بسكون الفاء - من النفس - بفتح الفاء ما يحصل من التنفّس، كالحيوان - بسكون الحاء من الحياة التي يقابلها الموت: ويفتحها بمعنى الحياة الأبدية، والأوّل في دار الدنيا، والثاني في دار الآخرة، فإنّها (لهي دار الحيوان) أي فيها الحياة الأبدية التي لا موت فيها. بخلاف دار الحيوان الدنيويّة، فإنّها مشوبة بالموت، فتدبر.

وقيمة الانسان وأصالته إنما هو بروحه التي يدرك بها الأشياء. وبها يبصر ويسمع ويفرح ويحزن ويعلم ويجهل، لا بجسده، فما هو إلا مركوب للروح، وآلة لإدراكها وحركتها.

١- ففي الخبر في جواب الإمام الرضا عليه السلام في مجلس المأمون عند ما سأله عمران الصابي: العين نور مركبة أم الروح تبصر الأشياء من منظرها؟ قال عليه السلام: العين شحمة وهو البياض والسواد والنظر للروح، دليله أنك تنظر فيه فترى صورتك في وسطه، والانسان لا يرى صورته إلا في ماء أو مرآة وما أشبه ذلك، قال: عمران: فإذا عميت العين كيف صارت الروح قائمة والنظر ذاهب؟ قال: كالشمس طالعة يغشاها الظلام... إلى أن قال عليه السلام: الروح مسكنها في الدماغ، وشعاعها منبث في الجسد بمنزلة الشمس دارتها - أي جرمها المستدير - في السماء وشعاعها منبسط على الأرض، فإذا غابت الدارة فلا شمس، وإذا قطع الرأس فلا روح^١.

٢- وعن الإمام الصادق عليه السلام قال: مثل روح الانسان وبدنه كجوهرة في صندوق، إذا خرجت الجوهرة طرح الصندوق ولم يُعبأ به، وقال: إن الأرواح لا تمازج البدن ولا تواكله (ولا تداخله) وإنما هي كلل للبدن محيطة به.

٣- وفي معاني الأخبار بسنده عن محمد بن مسلم قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ كيف هذا النفخ؟ فقال: إنَّ الروح متحرّك كالريح، وإنَّما سَمِّيَ روحاً لأنه أُشتقَّ إسمه من الريح، وإنَّما أخرجه على لفظة الريح لأن الروح مجانس للريح، وإنَّما أضافه إلى نفسه، لأنه اصطفاه على سائر الأرواح، كما إصطفى بيتاً من البيوت. فقال: بيتي، وقال لرسول من الرسل: خليلي وأشباه ذلك، وكل ذلك مخلوق مصنوع محدث مربوب مدبّر^١.

أقول: وكما لله بيتاً أعظم، وهو الذي بيكة مباركاً وهدى للعالمين، ثم له بيوتاً أخرى، وهي المساجد التي يذكر فيها إسم الله سبحانه، وإنَّها تختلف في الفضل والدرجات والثواب، كذلك له روحاً أعظم وهو روح النبي الأعظم محمد عليه السلام وله أرواح مقدسة معصومة أخرى من الأئمة الأطهار خلفاء الرسول المختار، ومن الأنبياء والمرسلين والنبیین وأوصيائهم والعلماء الصلحاء ورثتهم، الأمثل فالأمثل، وإضافة الروح إلى الله سبحانه للتشريف والتكريم، كبيت الله، وناقاة الله.

ثم للروح مراتب: تبء من الروح النباتية التي توجب التغذية والنمو

وتوليد المثل، والروح الحيوانية الحساسة المتحركة بالإرادة، وهو البخار اللطيف المنبعث من القلب، الساري في جميع الجسد، فهو شبيه الدخان في لطافته وإعتداله بالجرم السماوي. وهو من عالم الخلق، ويضاهي الروح الانسانية الربانية التي هي من عالم الأمر، ويطلق على النفس الناطقة المجردة التي هي محل العلوم والمعارف والكمالات الروحية والإلهية من الصفات الحميدة، وهي المدبرة للبدن، وإنها تفارقه عند الموت، وباقية في البرزخ، وذات حياة أبدية، لتكون في مقعد صدق عند مليك مقتدر، لو رجعت سالمة ومطمئنة وراضية ومرضية إلى ربها.

ثم القرآن الكريم يذكر الروح ويتحدث عن وجودها في الانسان وخلودها بعد الموت، كما في آيات بدء خلق آدم ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾^١ ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾^٢ غير الخلق الأول الذي كان من النطفة والعلقة والمضغة والعظام واللحم ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾^٣ فالخلق الآخر هو خلق الروح والخلق الأول هو خلق الجسد ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ

(١) الحج: ٢٩.

(٢) المؤمنون: ١٤.

(٣) نفس المصدر.

اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَخْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ»^١.

وتنعم الروح بعد القتل والشهادة بالرزق والفرح والاستبشار مما يدل على بقائها وحياتها بعد الموت الجسدي، وليس المراد حياة الذكر كما يكون للعلماء، لانا نشعر بذلك، دون حياة الشهداء ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾^٢ تشعر بمرارة الموت فيدل على حياتها بعد الموت، فيدل على تجرد النفس، فان الذوق والتذوق لا يكون إلا عن شعور. فلا تموت الروح بموت البدن ﴿وَإِنَّمَا تُؤْفُونَ أَجُورَكُمْ﴾^٣ وتوفية الجزاء مطلقاً يدل على بقاء الروح ﴿وَيُرْسِلُ الْآخِرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾^٤ فان المقبوض عند الموت ليس مجموع الروح والبدن، بل مفارقة الروح للبدن وإستقلالها عنه، فيدل على بقائها وتجرد لها، وما أكثر الآيات الكريمة في هذا الباب. أضف إلى ذلك الكثير من الروايات الشريفة، كما عليه البراهين العقلية. كما هو ثابت في محله. من علمي الفلسفة والكلام، فلا نطيل طلباً للاختصار.

٤- عن الإمام الصادق عليه السلام: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ خَلْقًا وَخَلَقَ رُوحًا، ثُمَّ

(١) البقرة: ١٥٤.

(٢) الأنبياء: ٣٥.

(٣) آل عمران: ١٨٥.

(٤) الزمر: ٤٢.

أمر ملكاً فنفخ فيه»^١.

٥- وعن رسول الله ﷺ: «حتى إذا حمل الميت على نعشه رفر ف روحه فوق النعش ويقول: يا أهلي ويا ولدي لا تلعبن بكم الدنيا كما لعبت بي».

وعن الإمام الصادق عليه السلام: «إذا قبضت الروح فهي مظلة فوق الجسد ينظر إلى كل شيء يصنع به».

راجع بحار الأنوار في مجلدات السماء والعالم لاسيما المجلد ٥٨. ثم كثير من الفلاسفة قالوا بوجود الروح وتجردها وخلودها بعد الموت، ومن هؤلاء سقراط الحكيم، ومن قبله أرسطو طالس، وانكسيمارس وانبذقلس وفيثاغورس، وكان في زمن سليمان النبي، ومنه أخذ الحكمة، وبعد سقراط أفلاطون، ثم أرسطو المعلم الأول، ثم الفارابي، ثم ابن سينا، وغيرهم من فلاسفة الغرب والشرق من المسلمين وغيرهم.

وتحكي الروح كما تحكي الذات كلمة (أنا)^٢ وهي التي ينسب إليها الأفعال المتغيرة وثباتها مع دوامة التغيرات الجسدية، وعلم الانسان بنفسه مع الغفلة عن بدنه، والمعلومات الذهنية وما يتعلق

(١) البحار: ٥٨: ٣٢.

(٢) لقد ذكرت تفصيل الكلام عن (أنا) في رسالة (فلسفة من أنا) فراجع.

بالدماغ من الفعليات الصورية والجوارحية، وتجرد الصور العلمية ووجود الأحلام والرؤيا الصادقة، والتنويم المغناطيسي وتحضير الأرواح وغيرها من الأدلة العقلية، يدل على تجرد الروح وبقائها، وتركب الانسان في حياته الطبيعية من جسد وروح، فيحمل حينئذٍ نزعتين: مادية طبيعية، وروحية مثالية.

ثم سبحانه وتعالى هو المجرد المحض في ذاته وأتته، لا يعلم ما هو إلا هو، فهو الغيب المطلق ومطلق الغيب وهو الأحد الذي لا تركيب فيه الغني الصمد وغيب الغيب في مقام الأحدية ومقام اللاهوت، وانه الواحد في مقام الواحدية، وفي مقام الأسماء والصفات، ومقام الجبروت، ثم في مقام الملكوت خلق خلقاً عظيماً، وعوالم متعددة، تكثرت إلى ما لا يحصى، بعضها أرفع من بعض، فتنزل الخلق في القوس النزولي، ليمرّ بعوالم أمهاتها: العالم الأعلى والعالي والداني والأدنى، ومؤنثه الدنيا، كالأصغر والصغرى، والأعلى والعليا، وهو العالم الذي يقصد منه ما وراء الطبيعة. وهو عالم الأمر وعالم الملكوت والجبروت واللاهوت، وما سواهما يسمى بعالم الخلق وعالم الطبيعة والمادة، أي عالم الكون والفساد والحركة والسكون (الأكوان الأربعة) كما يسمى بعالم الناسوت.

وبنظري : إنَّ التجرد الإلهي المحض والبحث، الذي لا يدركه العقول
 مهما بلغت، وما يُتوهم فهو مخلوق وليس بخالق، لإحاطة الله
 سبحانه بالخلق، فلا يمكن للمحاط أن يدرك المحيط، فهو في
 غيب مطلق ومطلق الغيب، إلّا أنّه صدر عنه أوّل الخلق، وهو العقل
 والمسمى بالروح الأعظم والفيض الأقدس، وهو أشرف خلق الله
 أعني النبي الأكرم محمد ﷺ ذات الحقيقة المحمدية، وانه يمتاز
 عن باريه وخالقه بالامكان، ففيه شائبة المادة، إلّا انه نقصد من
 المادة ليس ما هو المصطلح عليه، أي الجسم الطبيعي أو التعليمي
 الذي يأخذ حيزاً في الوجود بامتداده وأبعاده الثلاثة: الطول
 والعرض والعمق، وأضيف عليها بعداً رابعاً: الزمان، بل بمعنى
 الماهية التي تميّزه عن الوجود الإلهي الغني الذي هو واجب الوجود
 لذاته، مستجمعاً جميع صفات الجلال والجمال والكمال، فالوجود
 النبوي الشريف في خلقه النوري الأوّلي هو الروح الأعظم والفيض
 الأقدس، الذي تجلّى بجبروته وبنوره الكثرة والخلق، إلّا أنّه قبل
 الوصول إلى عالم الطبيعة أي في العالم العلوي كان الخلق من
 المجردات أيضاً، إلّا انه بالاضافة إلى الماديات وعالم الطبيعة،
 فالمجرد ينقسم إلى قسمين: الحقيقي وهو الله سبحانه وتعالى،
 والاضافي وهو ما سواه من العالم العلوي والملكوتي المسمّى بعالم

الأمر، وهو مفاد قوله تعالى: ﴿إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^١.
وكذلك العالم المادي ينقسم إلى قسمين: حقيقي: وهو ما في عالم الطبيعة المسمى بعالم الخلق والكون والفساد وعالم الملك والناسوت، وإضافي وهو المجرد الاضافي من غير مادة طبيعية ولا صورة، وهو العالم المشتغل على الحقائق الملكوتية وإليه الإشارة في قوله تعالى: فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ^٢.

٧- وعن الإمام الصادق عليه السلام: إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ مَلَكَهُ عَلَى مِثَالِ مَلَكُوتِهِ، وَأَسَّسَ مَلَكُوتَهُ عَلَى مِثَالِ جِبْرُوتِهِ، لِيَسْتَدِلَّ بِمَلَكِهِ عَلَى مَلَكُوتِهِ وَبِمَلَكُوتِهِ عَلَى جِبْرُوتِهِ^٣.

وهذا العالم يسمى بعالم العقل أيضاً.

وقد مدَّ الله الظل، فكانت الدنيا وعلم المادة والصورة ظلاً لعالم المثال وعالم الصورة وحسب، كما عالم المثال ظلاً لعالم العقول المجردة عن المادة والصورة وهو عالم الملكوت بمعناه الخاص، وعالم العقل المجرد ظلاً لمقام الواحدية وعالم الجبروت والاسماء والصفات، كما أَنَّ عَالَمَ الْجِبْرُوتِ إِلَّا لِعَالَمِ اللَّاهُوتِ لِمَنْ بَلَغَ مَقَامَ

(١) يس: ٨٢.

(٢) يس: ٨٣.

(٣) الانسان الكامل للشيخ الآملي: ١٣٢.

التوحيد الذاتي من الكملين على قول. وسبحان الله عما يصفون. ثم ليدلّ الخلق كله على وجوده ووحدانيته وأحديته، وإنه بعد الخلق الملكوتي خلق العالم المثالي وهو العالم المشتمل على صور الأشياء وأشباحها دون موادّها، والمسمّى بالبرزخ النزولي، فانه الوسيط بين عالم العقل وعالم المادة، كما إنّ العالم المادي يسمى بالعالم الناسوتي وعالم الشهود والشهادة، وما يقابله العالم الملكوتي وعالم الغيب وفوقه عالم الجبروت، وإلى ربك المنتهى في عالم اللاهوت.

وإلى عالم الصور أشار أمير المؤمنين علي عليه السلام: «صور عارية عن المواد، عالية عن القوة والاستعداد، تجلّى لها فأشرق، وطالعتها فتلاّت، ألقي في هويتها مثاله، فأظهر عنها أفعاله، وخلق الانسان ذا نفس ناطقة، إن زكّاها بالعلم والعمل فقد شابته جواهر أوائل عللها، وإذا اعتدل مزاجها وفارقت الأضداد، فقد شارك بها السبع الشداد».

وورد في أخبار أئمتنا الأطهار عليهم السلام: إنّ في العرش صور جميع الموجودات، ثم هناك إرتباط وثيق بين العوالم كلّها، فان العالم العلوي يؤثر في عالم المثال كتأثير الشاخص في ظلّه، كما ان عالم المثال مؤثر في عالم المادة، كل ذلك بإذن الله وقدرته وعلمه



وحياته، وما عالم المادة إلا إنعكاس وظلّ لعالم الأمر والغيب، وإلى هذا يشار في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾^١.

ولكل خلق تنزلات عبر العوالم الوجودية، كما للقرآن وللنبي والأئمة الأطهار عليهم السلام وللكعبة المكرمة وغيرها، كما ورد في الأخبار الشريفة، وكذلك خلق تنزلات عبر العوالم الوجودية، كما للقرآن وللنبي والأئمة الأطهار وللكعبة المكرمة وغيرها، كما ورد في الأخبار الشريفة.

وكذلك للروح مراتب ومنازل عديدة من ناحية الشرف والضعف، والقوة والضعف، والتقدم والتأخر، فتبدء بروح البدن والحياة والمسمى بروح المدرج، وتنتهي إلى الروح العظمى النفس الانسانية، جامع الجمع، الصادر من الواحد الأحد سبحانه وتعالى، وهي الحقيقة المحمدية التي ملأت السماوات والأرضين، وآمنت بها الأنبياء والمرسلين عليهم السلام، والأوصياء وعباد الله الصالحين، وكلما إقترب الانسان إلى هذه الروح بالتقوى إزداد تجرداً، وإتصلت بعالم الغيب الأعلى، وتسلط على العالم المادي، وصار جسداً يتروح، وروحاً يتجسد، ويصير محلاً لحقائق العوالم الملكوتية والمثالية،

ويكمن فيه العالم الأكبر.

أتزعم أنك جرم صغير وفيك انطوى العالم الأكبر

عن مولانا أمير المؤمنين علي عليه السلام: خلق الانسان ذا نفس ناطقة إذا ذكّاها بالعلم والعمل - أي بالعلم النافع والعمل الصالح - فقد شابته جوهر أوائل عللها - أي الروح الأعظم، فهو العلة الأولى بعد علة العلل وهو الله سبحانه - وإذا اعتدل مزاجها وفارقت الأضداد فقد شارك بها السبع الشداد^١.

وعن مولانا الإمام الصادق عليه السلام: الصورة الانسانية هي أكبر حجج الله على خلقه، وهي الكتاب الذي كتبه بيده، وهي الهيكل الذي بناه بحكمته، وهي مجموع صور العالمين، وهي المختصر من اللوح المحفوظ، وهي الشاهدة على كل غائب، وهي الحجة على كل جاحد، وهي الصراط المستقيم إلى كل خير، وهي الجسر الممدود بين الجنة والنار^٢.

وبهذه الروح المجردة تكون للانسان الكامل الولاية التكوينية الحاكمة على الكائنات، إلاّ إنه بإذن الله سبحانه وتعالى ولا غلّو في ذلك، وهذا من صميم التوحيد وإصالته.

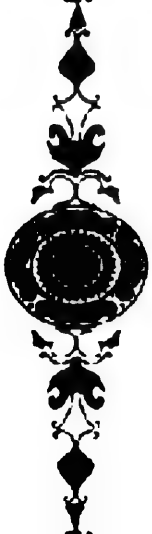
(١) الانسان الكامل للشيخ الآملي: ١٣٢.

(٢) الحياة بعد الموت: ٧٨ عن تكملة منهاج البراعة: ١٩: ٢٨٩.

يقول صدرالدين الشيرازي: لا عجب أن يكون لبعض النفوس قوة الهية، فيطيعها العنصر في العالم المادي، كإطاعة بدنه إياها، فكلما ازدادت النفس تجرداً، وتشبهاً بالمبادئ القصوى، ازدادت قوة وتأثيراً فيما دونها.

وفي (جنة المأوى: ١٤٨) يقول المحقق العلامة الشيخ محمد الحسين آل كاشف الغطاء رحمته الله: إن العوالم الأربعة: اللاهوت والجبروت والملكوت والمُلْك (الناسوت)، والثلاثة الأولى كلها مجردة عن المادة والمدة، أما عالم الملك وهو العالم المادي وما تحت العرش فهو قسمان: قسم يحتاج إلى مادة فقط، وهو عالم الأفلاك والكرات النيرة المعلقة في الفضاء، التي ينشأ الزمان من حركاتها، فتكون المدة، وقسم يحتاج إلى مادة ومدة معاً، وهو عالم الصُّنْع وما تحت فلك القمر، وكل عالم له الهيمنة على ما دونه والتصرف فيه.

فعالم الملكوت المجردة عن المادة والمدة، له التصرف في عالم الملك للابداع والإيجاد من دون إعداد ولا استعداد، ولا مادة ولا امتداد، وبهذا المفتاح تنحلّ جميع المشكلات في باب المعجزات والعروج الجسماني وأضرابها، فإن العبد إذا تحقق بحقيقة الحق، وتخلّق بأخلاق الرّوحانيين غلبت عليه صفات الأرواح المجردة،

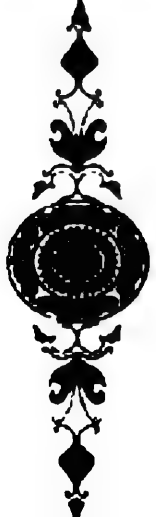


وصار له السلطة على العوالم المادية، يتصرف فيها كيف يشاء
بمشية الله، فكما أنه جل شأنه يوجد المادة من غير مدّة ولا مواد ولا
قوة ولا إعداد ولا إستعداد، فكذلك وليّه أو نبيّه.

وبالجملة: فالوجودات المجردة أو العقول الفعّالة (والمدبّرات أمراً)
كما في لسان الشرع تمرّ على الزمان ولا يمرّ الزمان عليها، وتحكم
على المادة ولا تحكم المادة عليها، والمادّة التي تعلّقت بها
كأجسامها العنصرية الشريفة مقهورة لروحها المجرّدة، ويجري
عليها حكمه التجرّد، فلا يعوقها عن الاتصال بالملأ الأعلى فضلاً
عن الأدنى عائق.

ثم في (الفردوس الأعلى: ٢٤٨) يقول: حيث عرفت جيداً إنّ في
الانسان بدنأ برزخياً بين الروح المجرد والجسد المادي، فاعلم إنّ
هذا البدن قد تغلب عليه الناحية الروحية والنزعات العقلية، فيغلب
على الجسد المادي ويسخره لحكمه ويكون تابعاً له ومنقاداً لأمره،
وقد ينعكس الأمر فتقلب النواحي المادية والشهوات الحسيّة على
الملكات الروحيّة. فتصير الروح مسخرة للمادة، تابعة لها، منقادة
لرغباتها وشهواتها. وهنا تصير الروح مادة تهبط إلى الدرك الأسفل
وظلمات الجهالات ﴿وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ﴾^١ وربما تصير المادة

روحاً، حتى تخف وتلطف وتتطبع بطابع المجردات، فتسمو إلى
 الملأ الأعلى في هذه الحياة الدنيا فضلاً عن الحياة الأخرى، وكما
 يقال: إن الأنبياء والحكماء والعرفاء ومن هو على شاكلتهم من
 رجال الله تعالى جعلوا أبدانهم أرواحاً، أمّا نحن فقد جعلنا أرواحنا
 أبداناً، وإذا صار البدن روحاً وغلب حكم الملكوت على الملك، لم
 يعسر على ذلك أن يخترق حدود الزمان وسدود المكان، فيحكم
 على الزمان والمكان، ولا يحكم شيء منهما عليه، وبهذا يسهل
 عليك تصور المعراج الجسماني، وسيره في الملكوت الأعلى
 ورجوعه قبل أن يبرد فراشه، وإحضار آصف عرش بلقيس قبل أن
 يرتدّ طرفه، ومبارحة أمير المؤمنين عليه السلام المدينة إلى المدائن بتجهيز
 سلمان عليه السلام ورجوعه من ليلته، بل وما هو أشد غرابة من ذلك، وهو
 حضوره عند كل محتضر في شرق الأرض وغربها من مؤمن أو
 منافق (يا حار همدان من يمت يرني) يسهل عليك تصوّر هذه
 القضايا الخارقة لنواميس الطبيعة، يسهل اليك تصورها بل
 والتصديق بها، نعم وإنما يستعصى علينا الإذعان بها، ويجعل عندنا
 هذا القليل من المستحيل، إنغمارنا في المادة وإنطمار أرواحنا في
 مفازات الطبيعة، فلا نبصر ولا نتعقل إلا من وراء حجبها الكثيفة،
 ومن للأعمى والأكمه أن يرى نور الشمس، أو يستلذّ بلحن نغمات



الأوتار، وليس عندنا لردّ هذه الأنوار سوى الإنكار وسدّ باب الاعتبار...

فمن الممكن بل قد وقع ذلك، بأن القوى العقلية والروحية لها التأثير الكامل على المادة الصلبة، حتى تجعلها أثيراً وطاقةً بتأثير مباشر من دون وسيلة مادية وعنصرية، فيمتلك البعض كالأنبياء والأولياء وعباد الله المقربين قدرة التصرف بالأشياء المادية والطبيعية على نحو يكون خارقاً للعادة ومعجزاً وكرامَةً لهم، كما يمتلك بعض المرتاضين الهنود قوة تساعدهم على فعل العجائب كوقوف القطار المتحرك سريعاً، ورفع الأجسام الثقيلة بمجرد الإرادة، ودفنهم في الأرض أياماً ليقوموا بعدها أحياء، وهذه القدرة البشرية الخارقة إن دلت على شيء، فإنما تدل على أنّ الإنسان لعظمته يمتلك في باطنه ووجوده قوى روحية ميتافيزيقية تسيطر على العالم المادي، ومثل هذا يدلّ على قوّة الاعتقاد لا على صحّتها، فقوّة العقيدة المعينة عند البعض وعمقها في الوجود وتغلغلها في الضمير اللاشعوري، هي التي تؤدي إلى ظهور الخوارق، إمّا صحة العقيدة فلا شأن لها في مثل هذا الأمر، وهذا يختلف عمّا عند الأنبياء والأولياء من المعاجز والكرامات، فتدبر.

ولو تجرّد الروح لا طّلّع الانسان على المقيّبات، فان الغيب لغة^١ :
يعني كل ما غاب عن حواس الانسان المادية، فالمادة تمنع
الانسان أن يطلع على ما وراء الجدار، وإذا تجرّدت الروح فلا
يحجبها الجدار، فكل ما غاب عن الحواس زمانياً كان كالماضي
والحاضر والمستقبل، أو مكانياً كالجنة والنار، أو كان من الماديات
أو المجردات، فإنّ الانسان المنزه والمجرّد يرى كل ذلك، فالذين
يؤمنون بالغيب بما يلزمهم الايمان به كالحساب يوم القيامة والجنة
والنار والبعث وسائر ما لا يعرف بالمشاهدة الحسيّة، فان ما يُعرف
تارة بالحس وأخرى بالروح، كما في قوله تعالى: ﴿وَاللّٰهُ أَخْرَجَكُمْ
مِّنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ - من
الحواس في معرفة الحسيات والماديات - وَالْأَفْئِدَةَ - أي من طريق
الفؤاد أي القلب والروح لمعرفة المقيّبات وما وراء الحجاب - لَعَلَّكُمْ
تَشْكُرُونَ﴾^٢.

فمادام الانسان أسير نفسه وشهوته وفي قفص الجسد لا يؤمن إلا
بما يعلمه من خلال حواسه، وأما لو ارتقى بالتقوى والعبادة بروحه
عن جسده، لأدراك الغيب، ولرأي ملكوت السموات والأرض،

(١) لقد تحدثت بالتفصيل عن الغيب والشهادة في (بريق السعادة في معرفة الغيب
والشهادة) فراجع.

(٢) النحل: ٧٨.

وما لا تناله الحواس المادية.

عن الإمام الصادق عليه السلام في قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾^١ قال: كشط لبراهيم عليه السلام السموات السبع حتى نظر إلى ما فوق العرش، وكشط له الأرض حتى رأى ما في الهواء، وفعل بمحمد عليه السلام مثل ذلك، واني لأرى صاحبكم والأئمة عليهم السلام من بعده قد فعل بهم مثل ذلك^٢.

وعن الرسول الأعظم محمد عليه السلام انه قال: ما من عبد إلا وفي وجهه عينان يبصر بهما أمر الدنيا، وعينان في قلبه - أي في روحه - يبصر بهما أمر الآخرة، فاذا أراد بعد خيراً ففتح عينيه اللتين في قلبه فأبصر بها ما وعده بالغيب، فأمن بالغيب على الغيب.

وقد أطلع الله الأنبياء وأوصيائهم على الغيب إلا على ذاته، فانه جلّ جلاله لا يدرك ذاته كما قال عز وجل: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾^٣ وما سواه ففي دائرة الامكان من الاطلاع عليه كالأخبار بالمغيبات وما قاله عن عيسى بن مريم عليه السلام: ﴿وَأَنْتَبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ﴾^٤.

(١) الأنعام: ٧٥.

(٢) بصائر الدرجات: ١٠٧.

(٣) طه: ١١٠.

(٤) آل عمران: ٤٩.

وأما قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾^١ فانه يدل على الغيب الخاص بالله سبحانه، وهو العلم بوقت القيامة ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ﴾^٢ وأما غيره فقد اطلع بعض عباده عليه.

عن مولانا الصادق عليه السلام: انَّ الله علماً لا يعلمه إلا هو، وعلماً أعلمه ملائكته ورسله، فما أعلمه ملائكته وأنبياءه ورسله فنحن نعلمه^٣. كما انَّ المراد من علم الغيب المختص بالله هو العلم الذاتي الاستقلالي، وأما غيره أي الامكاني التبعي، فيعلمه من علمه بتعليم من الله تعالى كما في قوله: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا * إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾^٤.

وآلة الاطلاع على الغيب في الأنبياء عليهم السلام أما بالرؤيا فيكون نبياً، أو بالوحي وسماع الصوت من دون أن يرى الملك فيكون رسولاً، أو يسمع ويرى فيكون مرسلأ، كأنبياء أولى العزم، وأما الأوصياء فايحاء وإلهاماً بنكت في القلوب أو قرعاً في الأسماع^٥.

قال رسول الله ﷺ لعلي عليه السلام: يا علي إنَّ الله أطلعني على ما شاء من

(١) النمل: ٦٥.

(٢) الأعراف: ١٨٧.

(٣)

(٤) الجن: ٢٦-٢٧.

(٥) لقد ذكرت تفصيل ذلك في (علم الإمامة في ليلة القدر).

غيبه وحيّاً وتزليلاً، وأطلعك عليها إلهاماً.

وأما الأولياء والمؤمنون والمؤمنات فبكشف صادق، أو إلهام ملائكي (اللهم أرزقني فهم النبيين وحفظ المرسلين وإلهام الملائكة المقربين) والمؤمن مُحَدَّث تحدّثه الملائكة وتلهمه إلهاماً، كما إنّ الله ينجي المؤمنين في فترة من الرّسل في سرّهم وأرواحهم^١، فترفع الحجب الظلمانيّة والنورية عنهم بعد القداسة والطهارة، ويقف على الحقائق وملكوت الأشياء وبواطنها، ويكون الغيب عنده كالشهود وعالم الشهادة ﴿لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد﴾^٢ والدنيا مزرعة الآخرة ومتجر أولياء الله.

وإذا كانت الحقائق تنكشف عند الموت الطبيعي، فكيف لا تنكشف عند الموت الاختياري، بإماتة الشهوات والرغبات والملاذ غير المشروعة.

فموتوا قبل أن تموتوا، وما أروع ما يقوله أمير المؤمنين علي عليه السلام: «إنّ أولياء الله هم الذين نظروا إلى باطن الدنيا إذا نظر الناس إلى ظاهرها، واشتغلوا بآجلها إذا اشتغل الناس بعاجلها، فأماتوا

(١) هذا ما ذكره أمير المؤمنين علي عليه السلام في نهج البلاغة فراجع.

منها ما خشوا أن يميتهم، وتركوا منها ما علموا أنه ستركهم»^١.
وفي الحديث القدسي: يابن آدم لا يخلص عملك حتى تذوق أربع
موتات: الموت الأحمر والموت الأصفر والموت الأسود والموت
الأبيض.

الموت الأحمر: احتمال الجفاء وكف الأذى
والموت الأصفر: الجوع والإعسار.

والموت الأسود: مخالفة النفس والهوى فلا تتبع الهوى فيضلك عن
سبيل الله.

والموت الأبيض: العزلة.

وبالموت يكون الكشف والمكاشفة، وهو إما أن يكون صورياً،
فينكشف الغطاء عن عالم المثال والصور ولا يختص بالمؤمنين بل
مشارك بينهم وبين الكافرين والمنافقين، أو يكون كشفاً حقيقياً
ومعنوياً بانكشاف الغطاء عن الحقائق الغيبية، فيرى حقائق الأشياء
كما هي، كما ورد في دعاء الإمام السجاد عليه السلام: «اللهم أرنا حقائق
الأشياء كما هي» وكلما انكشف الظلام وظهر النور وإزداد فانه
يزداد معرفة وقرباً وحقيقة.

وفي الحديث القدسي: (يتقرب العبد الي بالنوافل حتى أحبه فاذا

أحبيته أكون سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها)، أي يكون مظهراً لأسماء الله سبحانه، فيكون عين الله وسمعه ويده.

ولولا هيام الشياطين على قلوب الناس، لرأوا ما يراه النبي الأعظم ﷺ ولسمعوا ما يسمعه، وما أكثر النصوص والشواهد على ذلك.

عن أبي بصير أنه قال للإمام محمد الباقر عليه السلام: ما أكثر الحجيج وأعظم الضجيج؟ فقال عليه السلام: بل ما أكثر الضجيج وأقل الحجيج؟ أتحب أن تعلم صدق ما أقوله وتراه عياناً؟ فمسح بيده على عينيه، فدعا بدعوات، فعاد بصيراً فقال عليه السلام: أنظر يا أبا بصير إلى الحجيج، قال: فنظرت فإذا أكثر الناس قردة وخنازير، والمؤمن بينهم كالكوكب اللامع في الظلماء، فقال أبو بصير: صدقت يا مولاي، ما أقل الحجيج وأكثر الضجيج، ثم دعا بدعوات، فعاد ضريباً.

فمن كان مطيعاً لله سبحانه يرى ما لا يراه عامة الناس، ويسمع ما لا يسمعه عامة الناس، كسماع صوت الملائكة والجن وعذاب الميت في قبره، ويفهم كلام الحيوانات وغيرها من الأصوات الخفية والغيبية.

يكشف عن شئمة، فيشم ما لا يشمه غيره، فلا تفضحنكم روائح

الذنوب عند أولياء الله.

قال أمير المؤمنين علي عليه السلام: تعطروا بالاستغفار لا تفضحنكم روائح الذنوب»^١.

وان الرسول الأعظم يشم رائحة الجنة من اليمن (واشوقاً إليك يا أويس القرني) فانه يشم منه رائحة الجنة.

كما يكشف عن الذوق فان حاسة الذوق، فإن الغيبة واستغابة المؤمن ليست من الماديات واللحم المادي، فيكون طعامها وشرابها حينئذٍ من غير الماديات، فطعام السيدة فاطمة الزهراء عليها السلام في عالم الأرواح هو التسبيح والتقديس والتهليل والتحميد وطعام المستغيب لحم أخيه ميتاً.

وعن رسول الله صلى الله عليه وآله انه قال: «إني اظلّ عند ربي فيطعمني ويسقيني».

ومن القوى الخارقة الإلهام والمسمى بالعلم الوهبي والالهامي، يلقي من لدن حكيم في قلب العارف بالله، المعارف والعلوم من دون أعمال الفكر وإقامة التجارب، ويقع في اليقظة والمنام فتدبر فهذا هو من الغنم الأعلى في الحياة الدنيا...!!

فالروح الانسانية بمنزلة المرآة تنعكس فيها الحقائق من عالم

الغيب فتقف على معان وصور، لا يمكن الوقوف عليها بالحس والعقل.

وأعلى درجات الإلهام عند الأئمة الأثنى عشر وفاطمة الزهراء والرسول الأعظم ﷺ ثم الأمثل فالأمثل من الأنبياء والأوصياء ثم المؤمنون من شيعة الأئمة الأطهار ﷺ^١.

عن الإمام الباقر عليه السلام قال: ما من عبد أحبنا وإزاد في حُبنا وأخلص في مودتنا وسألنا مسألة، إلّا أجبناه ونفثنا في روعه جواباً لتلك المسألة.

وللحصول على الإلهام أسباب وشرائط متعددة أهمها والذي يعد بمنزلة الأصول والأسس كما يلي:

١ - التقوى: فانه رأس الأخلاق، وسرّ قبول العمل، وأساس السعادة في الدارين، بها ينال العلوم والمعارف الالهية، وتنكشف له الحقائق الكونية، ويعرف فلسفة الحياة وسرّ الخليقة.

قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً * وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾^٢ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَاناً وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾^٣ ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ

(١) ذكرت تفصيل ذلك في (العلم الإلهامي بنظرة جديدة) فراجع.

(٢) الطلاق: ٢ - ٣.

(٣) الأنفال: ٢٩.

وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ^١ فالعلم والفرقان ومطلق الرزق، إنما يتفرّع على التقوى.

٢- الزهد: بأن لا تحزن على ما فات، ولا تفرح بما هو آت ﴿لِيَكُنْ لَّكُمْ تَأْسُؤٌ عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾^٢ فيتجافى عن دار الغرور ليرجع إلى دار الخلود، فيستعد للموت قبل نزوله.

قال رسول الله ﷺ: ليس العلم بكثرة التعلم، وإنما العلم نور يقذفه الله في قلب من يحب فينفتح له، ويشاهد الغيب، وينشرح صدره ويحتمل البلاء، قيل يا رسول الله، وهل لذلك من علامة؟ قال ﷺ: التجافى عن دار الغرور، والإبيانة إلى دار الخلود، والاستعداد للموت قبل نزوله.

كما اشترط الله على الأنبياء أن يزهدوا في الدنيا، فإن حبّ الدنيا رأس كلّ خطيئة، فزهدوا فيها، كما إنّ العلماء ورثة الأنبياء، فمن شرط علمهم الإلهامي أن يزهدوا في حطام الدنيا وزخرفها، ولا تغرهم مظاهرها الخلابة والفتنانية.. فما هي إلا عجوز شمطاء تزينت وتجمّلت لتصيد قلوب الرجال الذين يحبّون أن يطهروا، وما جوابها، إلا أن يقال لها كما قال أمير المؤمنين علي عليه السلام غري غري ...

(١) البقرة: ٢٨٢.

(٢) الحديد: ٢٣.

٣- الاخلاص: بأن يكون في نواياه وفي كل أعماله وأقواله خالصاً لله، فإن الناس كلّهم هلكت إلا العلماء، والعلماء كلّهم هلكت إلا العاملون، والعاملون كلّهم هلكت إلا المخلصون، والمخلصون على خطر عظيم، فإنّ الرّياء في العمل والنية كدبيبة نملة سوداء، في ليلة ظلماء على صخرة ملساء فمن يحسّ بدبيبتها؟! إلا أنه من أخلص فقد نال (أخلص تنل) و(بالاخلاص يكون الاخلاص)^(١).

عن رسول الله ﷺ: من أخلص لله سبحانه أربعين صباحاً، تفجّرت من قلبه على لسانه ينابيع الحكمة.

فإنّ الحكمة الالهية التي تعني معرفة الحقائق وكشف الواقع وما وراء العلم من الفهم، هي في قلب المؤمن، عيون صافية من بحار فياضة، إنما تتفجّر تلك الينابيع والعيون بالاخلاص.

ولازم الاخلاص الصفاء الروحي والشفافية الذاتية، حتى تكون الروح مرآة لطبع الحقائق الكونية ومعرفة أسرار الخلقة، وليس بعزيز على الله سبحانه أن يعطي ويهب عبده المخلص شيئاً من ولايته التكوينية، فيتصرف حينئذٍ في الكون إجمالاً بإذن ربّه كرامة له، وليكون قدوة صالحة وأسوة حسنة للناس، ولمن يلوذ به...

(١) ذكرت تفصيل ذلك في (معرفة الاخلاص والرياء في مدرسة فاطمة الزهراء عليها السلام) و(الاخلاص في الحج) مطبوع في الموسوعة (رسالات إسلامية) فراجع.

فلاتنكر كرامات أولياء الله مادام الولي كان حقاً وصادقاً وخالصاً لله سبحانه، لاكل من يدعي الوصل جزافاً وتمويهاً على السذج من الناس، فتأمل وتفكر، وتدبر ولا تغتر، فليس كل مدور جوزة!!...
فإن لكل شيء علامة، ولأولياء الله علامات، كما في القرآن الكريم والسنة الشريفة والاحاديث المعتبرة في مدرسة أهل البيت عليهم السلام ^(١).

(١) ذكرت تفصيلاً جملة من العلامات في (بيان العلامات على ضوء الروايات) فراجع.

عود على بدء

إنَّ عامة الناس بل الحيوانات كذلك، إنما يشتركون في أرواح ثلاث:

١- روح البدن: والمسمى بروح الحياة وروح المدرج ويذهب الناس بها ويجيئون، فبروح البدن دبّوا ودرجوا كما ورد في الاخبار عن أئمتنا عليهم السلام.

٢- روح الشهوة: أصابوا بها اللذائذ من الطعام ونكحوا الحلال من النساء.

٣- روح القوّة: بها يتقوَّى الانسان على حركاته وسكناته فيجاهد عدوّه، ويعالج معاشه.

وهذه الأرواح الثلاثة تسمى بالروح الحيوانية، وإنّها من الجسم اللطيف الساري البخاري في الجسم الحيواني، ومنشأه الدماغ

والقلب الصنوبري والكبد.

٤- روح الإيمان: ويمتاز المؤمن عن غيره بروح الإيمان، ومنشأه القلب السليم، وبه يعبد الله ولم يشرك به شيئاً، لا في توحيده ولا في نصب نبيّه، ولا في تعيين وليّه ووصي نبيّه، فإن الشرك يكون في التوحيد، كما يكون في النبوة، بأن يشرك مع النبي في مقام النبوة من ليس بنبي حقاً، كما يكون الشرك في الإمامة الحقّة المنصوصة من الله ورسوله، بأن يشرك في الإمامة من لم يكن له حق الإمامة، فهذا من الشرك في الله أيضاً في فعله وعدله، فتدبر.

فروح الإيمان يختص بالمؤمنين من شيعة الأئمة الأطهار أتباع مذهب أهل البيت عليهم السلام.

٥- روح القدس: وامتاز الأنبياء والأوصياء بروح القدس، ومنشأه الوحي في الأنبياء كما في قوله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَنِينَ وَأَيْذَنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾^١ والايحاء بذلك في القلوب وقرع في الأسماع، كما إنه تارة منشأ العلم الالهامي من الله كما قال الإمام الرضا عليه السلام لدعل الخزاعي: (إنه نطق روح القدس على لسانك) ويحصل ذلك كثيراً في الأنبياء، فيكون الولي مفهماً ومحدثاً بالفتح- وملهماً بالهام الملائكة المقرّبين.

٦- روح الأمر: وهذا يختص بالأربعة عشر المعصومين عليهم السلام

وَمِنْ شَأْنِ ذَاتِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِّنْ عِبَادِنَا﴾^١.

وبهذه الروح نقول بالعصمة بالمعنى الأخص في الأربعة عشر المعصومين عليهم السلام فتدبر. فإن المراد من هذه الروح هو كل الروح وتماهه وكمالها، وما كان عند عيسى بن مريم إنما هو جزء من هذه الروح العظمى.

١ - عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ أَيْدِنَا بِرُوحٍ مِنْهُ مُقَدَّسَةٍ مُّطَهَّرَةٍ، لَيْسَتْ بِمَلَكٍ، لَمْ تَكُنْ مَعَ أَحَدٍ مِّنْ مَّضَى، إِلَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله وَهِيَ مَعَ الْأَئِمَّةِ مِنَّا، تَسُدُّهُمْ وَتُوفِّقُهُمْ، وَهُوَ عَمُودٌ مِنْ نُورٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ^٢.

٢ - وفي الخبر الصحيح عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِّنْ عِبَادِنَا﴾^٣ فقال أبو جعفر عليه السلام: منذ أنزل الله ذلك الروح على نبيه صلى الله عليه وآله ما صعد إلى السماء، وإنه لفينا^٤.

(١) الشورى: ٥٢.

(٢) البحار: ٢٥: ٤٨.

(٣) الشورى: ٥٢.

(٤) البصائر: ٤٥٧.

٣- وعن أبي حمزة الشمالي في حديث معتبر قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن العلم أهو علم يتعلمه العالم من أفواه الرجال، أم في الكتاب عندكم تقرأونه فتعلمون منه؟ قال: الأمر أعظم من ذلك وأوجب، أما سمعت قول الله عز وجل: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْخَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾^١ ثم قال: أي شيء يقول أصحابكم في هذه الآية أيقرون انه كان في حال لا يدري ما الكتاب ولا الايمان؟ قلت: لا أدري - جعلت فداك - ما يقولون، فقال لي: بلى قد كان في حال لا يدري ما الكتاب ولا الايمان حتى بعث الله تعالى الروح التي ذكر في الكتاب، فلما أوحاها إليه علم بها العلم والفهم، وهي الروح التي يعطيها الله تعالى من شاء، فاذا أعطاها عبداً علمه الفهم^٢.

فعلم الأئمة الأطهار أعظم وأوجب وألزم وأتم وأحق بالإتباع، ومن أن يكون مأخوذاً من أفواه الرجال أو مستخرجاً من الكتاب، بل هو من الروح الأعظم الذي معهم، وبهذه الحجة العظمى والعلم الكامل كانوا الحجج على الخلائق، وإمتازوا عن سائر الناس، وعصمهم الله من الخطأ والشك والزلل والمعصية والاشتباه، وحتى ترك الأولى

(١) الشورى: ٥٢.

(٢) الكافي: ١: ٢٧٣.

الذي أُبتلي به الأنبياء دون الرسول الأعظم محمد ﷺ وهذا هو القول المختار في عصمة الأئمة الأطهار ﷺ وهو العصمة بالمعنى الأخص كما مر.

٤- وعن أبي بصير في الخبر الصحيح قال: سألت أبا عبد الله ﷺ من قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾؟ قال: خلق أعظم من جبرئيل وميكائيل، كان مع رسول الله ﷺ وهو مع الأئمة وهو من الملكوت^١.

٥- وفي صحيح جابر الجعفي قال: قال أبو عبد الله ﷺ: يا جابر إن الله خلق الناس ثلاثة أصناف وهو قول الله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً * فَأَصْحَابُ النِّعْمَةِ مَا أَصْحَابُ النِّعْمَةِ * وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ

* وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ * أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾^٢ فالسابقون هم رسول الله ﷺ وخاصة الله من خلقه، جعل فيهم خمسة أرواح: أيدهم بروح القدس فيه بعثوا أنبياء، وأيدهم بروح الإيمان فيه خافوا، وأيدهم بروح القوة، فيه قووا على طاعة الله، وأيدهم بروح الشهوة فيه إشتهوا طاعة الله وكرهوا معصيته، وجعل فيهم روح

(١) الكافي: ١: ٢٧٣.

(٢) الواقعة: ٧- ١١.

المدرج الذين يذهب به الناس ويجيئون، وجعل في المؤمنين أصحاب الميمنة روح الايمان، فبه خافوا الله، وجعل فيهم روح القوة، فبه قووا على الطاعة من الله، وجعل فيهم روح الشهوة فبه إشتهوا طاعة الله، وجعل فيهم روح المدرج الذي يذهب الناس به ويجيئون^١.

روح المدرج والشهوة والقوة في جميع الناس، فإنها الروح الحيوانية إلا إن متعلقات الشهوة تختلف فمنهم من يشتهي الحرام، إلا إن المؤمن يشتهي طاعة الله، وبروح القوة يتقوى على الطاعة من الله سبحانه، ولكن روح الايمان الذي به ما يكون من أصحاب اليمين إنما هي في المؤمنين الموالين لأمير المؤمنين علي عليه السلام والأئمة الأطهار من ولده عليه السلام كما هو ثابت في محله، بالأدلة العقلية والنقلية، وبالبراهين الساطعة.

٦- وفي حديث جابر أيضاً عن أبي جعفر عليه السلام قال: سألته عن علم العالم؟ فقال لي: يا جابر إن في الأنبياء والأوصياء خمسة أرواح: روح القدس وروح الايمان وروح الحياة وروح القوة وروح الشهوة فبروح القدس - يا جابر - عرفوا ما تحت العرش إلى ما تحت الثرى، ثم قال: يا جابر إن هذه الأربعة أرواح يصيبها الحدثان، إلا

روح القدس فإنها لا تلهو ولا تلعب^١.

وهذا معنى العصمة التي في الأنبياء والأوصياء بالمعنى الخاص، وأما في الأربعة عشر المعصومين عليهم السلام فإنها بالمعنى الأخص كما مر، لانه فيهم روح القدس الأعظم الذي لم ينزل إلا على خاتم النبيين المكرّم، ولم يصعد إلى السماء بل هو فيهم، وفي عصرنا هذا هو مع قطب عالم الامكان صاحب العصر والزمان الحجة الثاني عشر إمامنا المنتظر الحجة بن الحسن العسكري عليه السلام، وقد غاب عن الأبصار كالشمس تحجبه السحاب، عجل الله فرجه الشريف، وإنه سيملا الأرض قسطاً وعدلاً بعد ما ملئت ظلماً وجوراً.

٧- في حديث المفضل بن عمر عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألته عن علم الإمام بما في أقطار الأرض وهو في بيته مرخى عليه ستره؟ فقال: يا مفضل ان الله تبارك وتعالى جعل في النبي خمسة أرواح: روح الحياة فيه دب ودرج، وروح القوة فيه نهض وجاهد، وروح الشهوة فيه أكل وشرب، وأتى النساء من الحلال، وروح الإيمان، فيه آمن وعدل. وروح القدس فيه حمل النبوة. فاذا قبض النبي عليه السلام إنتقل روح القدس فصار إلى الإمام، وروح القدس لا ينام ولا يغفل ولا يلهو ولا يزهو، والأربعة الأرواح تنام وتغفل وتزهو وتلهو،

وروح القدس كان يُرى به^١.

٨- وعن علي بن أسباط في الخبر الصحيح قال: سأله رجل من أهل هيت - وأنا حاضر - عن قول الله عز وجل: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْخَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا﴾؟ فقال: منذ أنزل الله عز وجل ذلك الروح على محمد ﷺ ما صعد إلى السماء وإنه لفينا^٢.

٩- عن الإمام الصادق عليه السلام قال: في الأنبياء والأوصياء خمسة أرواح: روح البدن وروح القدس وروح القوة وروح الشهوة وروح الايمان. وفي الكفار ثلاثة أرواح: روح البدن وروح القوة وروح الشهوة. ثم قال: روح الايمان يلازم الجسد ما لم يعمل بكبيرة، فاذا عمل بكبيرة فارقه الروح، وروح القدس من سكن فيه، فانه لا يعمل بكبيرة أبداً^٣.

فهذا الخبر الشريف مما يدل على العصمة أيضاً بالمعنى الخاص الذي في الأنبياء وأوصيائهم، ولا يخفى إن من كان يحمل العصمة بالمعنى الأخص، فانه يحملها بالمعنى الخاص بالفحوى الأولوية، ولا عكس، فتدبر فانه بهذا وبأمثاله من المقامات والمنازل الملكية والملكويتة فضل الأربعة عشر المعصومين محمد وآل محمد ﷺ

(١) الكافي: ١: ٢٧٢.

(٢) الكافي: ١: ٢٧٣ عن اسباط بن سالم والبصائر عن علي بن أسباط.

(٣) البحار: ٢٥: ٥٤ عن البصائر: ٤٤٧.

على غيرهم مطلقاً، فإنهم دون الخالق وفوق المخلوق في كل شيء (ولا فرق بينك وبينهم إلا أنهم عبادك فتقها ورتقها بيدك) ^١.

١٠- في حديث سماعة بن مهران قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن الروح خلق أعظم من جبرئيل وميكائيل، كان مع رسول الله ﷺ يسدده ويرشده، وهو مع الأوصياء من بعده ^٢.

فروح القدس سبب علم الأنبياء والأوصياء، وإن الأعظم منه في خاتمهم وسيدهم، وفي أوصيائه وخلفائه الأئمة الأطهار عليهم السلام، وروح القدس إنما هو خلق من خلق الله أعظم من جبرئيل وميكائيل، وإنها قوة قدسية أو حقيقة غيبية تمنح النبي والوصي العلم والفهم، وتعصمه من الضلال والشقاء في العلم والعمل، وما كان في خاتم الأنبياء وأوصيائه هو الصنف الأعظم، أو الفرد الأعلى، أو المرتبة العليا والعظمى، فلم تكن مع من مضى ﴿بَلِّغْ الرُّسُلَ فَضْلَنَا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ ^٣.

ولما كانت العصمة على مراتب أربع كما مرّ تفصيلها، وكان أساسها العلم، فانه يكون العلم ذا مراتب أربع أيضاً وهي:

١- العلم بالمعنى الأعم: وهو عند عامة الناس وإنه العلم الكسبي

(١) مفاتيح الجنان، الزيارة الرجبية.

(٢) البحار: ٢٥: ٦٠.

(٣) البقرة: ٢٥٣.

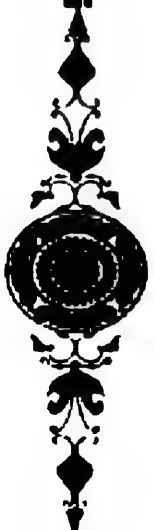
أعم من علم المعاش أو علم المعاد، أي العلوم الأكاديمية أو العلوم الحوزوية.

٢- العلم بالمعنى العام: وهو عند الخواص من الناس كالأولياء والمؤمنين وعباد الله الصالحين، وانه المسمّى بالعلم الوهبي وهو من العلم الإلهامي، من لدن حكيم، إichاء وإلهاماً.

٣- العلم بالمعنى الخاص: وهو عند الأنبياء وأوصيائهم ومنشأه الوحي بأقسامه الثلاثة: الرؤيا الصادقة فيكون بها نبياً، وسماع صوت الملك دون رؤيته فيكون به رسولاً، وسماع الصوت ورؤية الملك، وبه يكون مرسلأ.

٤- العلم بالمعنى الأخص: وهو في الأربعة عشر المعصومين محمد وآل محمد (عليه السلام) (فاطمة الزهراء وأبوها وبعلمها وبنوها الأحد عشر عليه السلام).

وإذا أردنا أن نعرف مدى علمهم فيكيفيك أن علم الأولين والآخرين قبال علمهم كقطرة أمام البحار، كما ورد في كثير من الأخبار والآثار كما في (بحار الأنوار) للعلامة المجلسي (عليه السلام)، فراجع. هذا في السبب الأول من أسباب العصمة وهو العلم اللدني، وأما السبب والعامل الثاني للعصمة فهو الزهد في الدنيا.



الزُّهد

من أهم أسباب العصمة الزهد في الدنيا، وهو بمعنى عدم الرغبة فيها، فإن حبّها يعمي ويصمّ، ورأس كل خطيئة، والنبي إنما يبعث في بيئة كافرة ومحيط مشرك، قد تلوّث بألوان المعاصي والاثام، ليقوم بين الناس بالقسط، وليهدي العباد إلى ربّهم، وينجيهم من الضلالات والجهل وأتباع الهوى ومتابعة الشياطين وعبادة إبليس وغوايته ويخرجهم من الظلمات إلى النور، فلا بدّ أن يُعصم أولاً بعصمة ذاتية، فشرط الله سبحانه على الأنبياء أن يزهدوا في دنياهم الدنية، فشرطوا له ذلك، وعلم الله منهم الوفاء فكرمهم بكرائم ومنازل تخصّهم دون غيرهم.

وإنما كان الاشتراط في العوالم السابقة على عالم الدنيا، كعالم الأنوار والأرواح وعالم الذرّ والبرزخ الفوقاني في القوس النزولي، وكان قبول الشرط بالاختيار بما يتناسب مع تلك العوالم، وإلى هذا المعنى جاء في دعاء الندبة: «اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى مَا جَرَى بِهِ قَضَائِكَ فِي أَوْلِيَائِكَ الَّذِينَ اسْتَخْلَصْتَهُمْ لِنَفْسِكَ وَدِينِكَ إِذْ اخْتَرْتَ

لَهُمْ جَزِيلٌ مَّا عِنْدَكَ مِنَ النِّعَمِ الْمُقِيمِ الَّذِي لَا زَوَالَ لَهُ وَلَا
اضْمِحْلَالَ بَعْدَ أَنْ شَرَطْتَ عَلَيْهِمُ الزُّهْدَ فِي دَرَجَاتِ هَذِهِ الدُّنْيَا
الدُّنْيَا وَزُخْرُفِهَا وَزِبْرِجِهَا فَشَرَطُوا لَكَ ذَلِكَ وَعَلِمْتَ مِنْهُمْ الْوَفَاءَ
بِهِ فَقَبِلْتَهُمْ وَقَرَّبْتَهُمْ وَقَدَّمْتَ لَهُمُ الذِّكْرَ الْعَلِيِّ وَالشَّانَاءَ الْجَلِيَّ
وَأَهْبَطْتَ عَلَيْهِمْ مَلَا يُكْتَكُ وَكَرَّمْتَهُمْ بِوَحْيِكَ وَرَفَدْتَهُمْ بِعِلْمِكَ
وَجَعَلْتَهُمُ الذَّرِيعَةَ إِلَيْكَ وَالْوَسِيلَةَ إِلَى رِضْوَانِكَ فَبَعْضُ أَسْكَنَتْهُ
جَنَّتِكَ إِلَى أَنْ أَخْرَجْتَهُ مِنْهَا وَبَعْضُ حَمَلَتْهُ فِي فُلْكِكَ وَنَجَّيْتَهُ وَمَنْ
آمَنَ مَعَهُ مِنَ الْهَلَكَةِ بِرَحْمَتِكَ وَبَعْضُ اتَّخَذَتْهُ لِنَفْسِكَ خَلِيلًا
وَسَلَّكَ لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ فَأَجَبْتَهُ وَجَعَلْتَ ذَلِكَ عَلِيًّا
وَبَعْضُ كَلَّمَتْهُ مِنْ شَجَرَةٍ تَكْلِيمًا وَجَعَلْتَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ رِذَاءً وَوَزِيرًا
وَبَعْضُ أَوْلَدَتْهُ مِنْ غَيْرِ أَبٍ وَآتَيْتُهُ الْبَيَّاتِ وَأَيَّدَتْهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ
وَكُلُّ شَرَعْتَ لَهُ شَرِيعَةً وَنَهَجْتَ لَهُ مِنْهَا جُأً وَتَخَيَّرْتَ لَهُ أَوْصِيَاءَ
مُسْتَحْفِظًا بَعْدَ مُسْتَحْفِظٍ مِنْ مُدَّةٍ إِلَى مُدَّةٍ إِقَامَةً لِدِينِكَ وَحُجَّةً
عَلَى عِبَادِكَ وَلِتَلَّا يَزُولَ الْحَقُّ عَنْ مَقَرِّهِ وَيَغْلِبَ الْبَاطِلُ عَلَى أَهْلِهِ
وَلَا يَقُولَ أَحَدٌ لَوْ لَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا مُنْذِرًا وَأَقَمْتَ لَنَا عِلْمًا
هَادِيًا فَتَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ وَنَخْزَى إِلَى أَنْ انْتَهَيْتَ بِالْأَمْرِ
إِلَى حَبِيبِكَ وَنَجَّيْتَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَكَانَ كَمَا
انْتَجَبْتَهُ سَيِّدَ مَنْ خَلَقْتَهُ وَصَفْوَةَ مَنْ اصْطَفَيْتَهُ وَأَفْضَلَ مَنْ اجْتَبَيْتَهُ

وَأَكْرَمَ مَنْ اعْتَمَدَتْهُ قَدَمَتُهُ عَلَى أَنْبِيَائِكَ وَبَعَثَتْهُ إِلَى الثَّقَلَيْنِ مِنْ عِبَادِكَ وَأَوْطَأَتْهُ مَشَارِقَكَ وَمَغَارِبَكَ ...»^١.

فما نال الأنبياء الكرامة بالمعنى الخاص إلا بالزهد والطاعة.

روي عن الإمام الصادق عليه السلام في جوابه عن أسئلة الزنديق:

قال: فمال بال ولد آدم فيهم شريف ووضع؟

قال: الشريف المطيع والوضع العاصي.

قال: أليس فيهم فاضل ومفضل؟

قال: إنما يتفاضلون بالتقوى.

قال: فتقول: ان ولد آدم كلهم سواء في الأصل لا يتفاضلون إلا

بالتقوى؟ قال: نعم إني وجدت أصل الخلق التراب والأب آدم

والأم حواء، خلقهم إله واحد وهم عبيده، إن الله عز وجل إختار من

ولد آدم أناساً طهّر ميلادهم وطيب أبدانهم وحفظهم في أصلاب

الرجال وأرحام النساء، أخرج منهم الأنبياء والرسل فهم أزكى

فروع آدم، فعل ذلك لا لأوامر إستحقوه من الله عز وجل، ولكن علم

الله منهم حين ذرأهم، أنهم يطيعونه ويعبدونه، ولا يشركون به شيئاً،

فهو لاء بالطاعة نالوا من الله الكرامة والمنزلة الرفيعة عنده^٢.

(١) مفاتيح الجنان: دعاء النديه.

(٢) البحار: ١٠: ١٧٠.

الضبر

إنَّ علماء الأخلاق والسير والسلوك في مقام تهذيب النفوس وصيقله الأرواح وتخلّقها بأخلاق الله وأخلاق أنبيائه وأوصيائه وأمنائه في الأرض يذكرون في العقل العملي مراحل ثلاث، لابدَّ من طيِّها حتّى يصل الانسان إلى كماله المتمثل بتجليّات إلهيّة، بأن يكون مرآة صافية لتجلّي أسماء الله الحسنى وصفاته العليا فيها، فيكون مظهراً لربّه جلّ جلاله. أمّا المراحل الثلاث فكما يلي:

١ - التخلية: فلا بدّ للسانر إلى الله والمتخلّق بأخلاقه الحسنى أن يخلّي قلبه من الهوى، ومن الصفات الذميمة والأفكار الرديئة، والأعمال القبيحة من الآثام والمعاصي والذنوب، فان القلوب أوعية، ولا يمتلئ الوعاء من الماء إلّا أن يفرغ من الهوى، وإنّ الأرض السبخة لا ينبت فيها النبات الحسن، بل لابد من حرثها وتطهيرها وتخليتها من الأشواك والاحجار الزائدة والقاذورات والأوساخ، وكل ما يمنع الإنبات والزرع.

٢ - التحلية: بأن يحلّي قلبه ونفسه بالصفات الحميدة والأخلاق

الجميلة، فبعد أن يخلّي قلبه من الرّياء يزَيِّنه ويحلّيه بالاخلاص، وبعد إزالة الكبر يتزَيّن بالتواضع، وبعد زوال محبّة الدنيا يتحلّى بحبّ الله سبحانه، وبعد دفع الجهل يتجمل بالعلم، فلا بد من محاربة جنود الجهل أولاً، وإخراجهم من سلطنة القلب والروح والعقل، ثم يتحلّى ويتقوى بجنود العقل.

٣- التّجلية: فإنّ السائر إلى الله لا يتوقف في سيره وسلوكه وتهذيبه وكماله، بل إلى ربك المنتهى، وإلى ربك الرّجعى، وإنّ الله في صفاته السرمديّة بلا أوّل ولا آخر، فدائماً السالك إلى الله سبحانه والعارف به يجلّي ويصيقل تلك الصفات الطيبة والأخلاق الفاضلة في نفسه كصيقلة المرأة، فيزداد علماً ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْماً﴾^١ فاتقوا الله ويعلمكم الله، والتقوى رأس الاخلاق.

هذه عجالة وزبدة ما يقوله علماء الأخلاق في مقام التربية والتعليم وتهذيب النفوس.

ومن الواضح إنّ أساس هذه المراحل، بل وأُس الأخلاق وجذر الجذور في السير والسلوك هو الصبر، فلولاها لما تمكّن الانسان أن يصل إلى قمّة المعالي، وسماء الفضائل، وأوج المكارم. ومن المعصومين عليهم السلام من امتحنهم الله بالصبر بما لا يطيقه البشر، بل

ولا يتحمّله ملك مقرب ولا نبي مرسل، إلا الأربعة عشر المعصومون عليهم السلام، أعني فاطمة الزهراء سيّدة النساء وأباها وبعليها وبنوها الأئمة الأحد عشر عليهم السلام.

فقد ورد في زيارتها عليها السلام:

السلام عليك يا ممتحنة قد إمتحنك الله قبل أن يخلقك فوجدك لما إمتحنك صابرة...

فقبل أن يخلقها في عالم الملك والناسوت قد إمتحنها وإختبرها في العوالم الأخرى والاختبار يدلّ على الاختيار لا الاضطرار، وهذا يعني ان في تلك العوالم العلوية كان الاختبار أيضاً- أي قد إمتحنها في عالم الملكوت والأمر- عالم الأنوار والأرواح والعقول وعالم الذرّ والاشباح والمثل- فكانت صابرة، وعلم الله منها ذلك، فعصهما في ذاتها بعصمة قدسية، فكانت مظهراً لعصمة الله الكبرى، وجمعت بين نوري العصمة النبوية التي خُتمت بأبيها رسول الله صلى الله عليه وآله والعصمة العلوية التي ختمت ببعليها سيّد الأوصياء وبأولادها الأئمة النجباء عليهم السلام، وإلى هذا المقام أشار سبحانه وتعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ﴾^١.

العصمة ومشتقاتها في الأحاديث الشريفة

لقد عقدتُ هذا الفصل لزيادة المعلومة في العصمة بكل أنواعها ومصاديقها، فإنه قد وردت كلمة (العصمة) ومشتقاتها في الأحاديث الشريفة كثيراً بلغت المئات، ولا سيما في الأدعية والزيارات، ولمزيد الفائدة نذكر بعض النماذج، كما ورد في (بحار الأنوار للعلامة المجلسي رحمته الله) مستخرجاً ذلك من المعجم المفهرس للبحار المطبوع بإشراف (علي رضا برازش) المجلد ١٩ طبع مؤسسة الطباعة والنشر وزارة الثقافة والارشاد الاسلامي) ومن أراد التفصيل فعليه بالمراجعة:

الجزء الصفحة

٣٣٣ ٧٧

١٢٩ ١

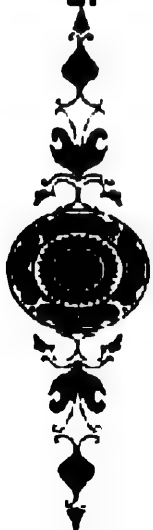
٤١٥ ١٠٠

أحمد - إستعصاماً من معصيته

٢ - أستعصم بالله

٣ - من إستعصمك به عصمته

- ٤- أستعصمك فاعصمني ٩٠ ١٨٨
- ٥- إستعصمك فيما بقي من عمرى ٨٧ ٢٦٢
- ٦- يا عاصم من استعصمه ٩٤ ٣٨٨
- ٧- إعتصام بالله من متابعة الشهوات ٧٨ ٢٥
- ٨- إهدنا الصراط المستقيم - إعتصام بحبله ٦ ٦٨
- ٩- اسألك أن ترزقني - اعتصاماً بحبلك ٩٤ ٢٦١
- ١٠- وبالفرر الميامين إعتصامي ٣٣ ٢٦٠
- ١١- بك إعتصامي وعيادي ١٠٢ ٢٥٣
- ١٢- من أطاع الله فقد إهتدى وإعتصم ٣٨ ٥٢
- ١٣- عصمة لمن إعتصم ٨٦ ١٧٠
- ١٤- على الله أتوكل وبالله أعتصم ٨٦ ١٨١
- ١٥- اللهم بذكرك أستعيذ وأعتصم ٩٤ ١٥٣
- ١٦- بالله أعتصم ٩٧ ٢٩٩
- ١٧- من إعتصم بهم فقد إعتصم بالله ١٠٢ ١٢٦
- ١٨- اللهم بك إعتصم المعتصمون ١٠١ ٣٥٧
- ١٩- من إعتصم بكم فقد اعتصم بالله ١٠٢ ١٢٩
- ٢٠- من إعتصم بالله بتقواه عصمه الله ٧٠ ٢٨٥
- ٢١- من إعتصم بالله فقد هدى ١ ١٥٧



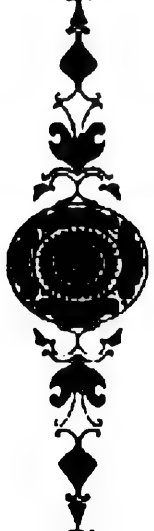
- ٢٢- من إعتصم بالله لا يُهزم ٧١ ١٥١
- ٢٣- من إعتصم بالله نجا ٨٦ ٣٠٤
- ٢٤- الناجي من إتقى - وإعتصم بحبال الورع ١٠٣ ١٠١
- ٢٥- خاب من إعتصم بحبل غيرك ٩٤ ٩٦
- ٢٦- ما حق من إعتصم بحبلك أن يخذل ٩٤ ١٥٢
- ٢٧- الهي - إن من اعتصم لمستجير ٩٤ ٩٨
- ٢٨- سلم من صدقكم، وهدى من إعتصم بكم ١٠٢ ١٥١
- ٢٩- نحن عصمة لمن إعتصم بنا ٥٠ ٢٩٩
- ٣٠- الايمان - عصمة لمن إعتصم به ٦٨ ٣٨٢
- ٣١- نحن حبل الله - الذي من اعتصم به هدى ٢٧ ١٩٨
- ٣٢- أورثناهم النار إلا من إعتصم بهذه العصاة ٤٥ ١٨٣
- ٣٣- الكرام - عصمة لمن إعتصم بهم ٩٠ ٨٧
- ٣٤- إن إعتصم بي عصمته ١٤ ٣٧
- ٣٥- إعتصمني كي أعتصم ١٠٠ ١٦٧
- ٣٦- إذا صليت الظهر فقل بالله إعتصمت ٨٦ ٧٣
- ٣٧- أعددت لكل عدو إعتصمت بالله ٨٧ ٦
- ٣٨- إعتصمت بحبل الله وبحبل رسوله ٣٦ ١٦
- ٣٩- إعتصمت بحبلك فلا تكلني إلى غيرك ٩٨ ٢٣٥

- ٤٠- إعتصمت بعروة الوثقى ٩٨ ٣٢٩
- ٤١- لن تضلوا بعده إن اعتصمتم به ٢١ ٤٠٥
- ٤٢- إعتصموا بالتقية من شب نار الجاهلية ٥٣ ١٧٥
- ٤٣- وإعتصموا بحبل الله جميعاً- نحن الحبل ٢٤ ٥٢
- ٤٤- اللهم اغفر ذنبي وإعصم عملي ٩٨ ٢٩
- ٤٥- ارزقنا الشهادة وإعصمنا من الفتنة ٣٢ ٦٠٧
- ٤٦- إعصمنا من الذنوب خير العصم ٩٨ ٣٩٣
- ٤٧- اللهم وفقنا وسددنا وإعصمنا ٩٨ ٢٢٤
- ٤٨- إعصمنا فيما بقي من أعمارنا ٩٧ ١٤٥
- ٤٩- إعصمنا من الآثام والحوبة ٩٥ ٣٤٥
- ٥٠- فصل على محمد وآله وإعصمني ٨٧ ٢٦٢
- ٥١- إكفني شر ما أسلفت وإعصمني ٩٨ ٤١٠
- ٥٢- اللهم بحجتك إعصمني ١٠٢ ٩٥
- ٥٣- إعصمني ان أخطئ ٩٨ ٣٢٩
- ٥٤- إعصمني بالسكينة ٩٧ ٣٣٨
- ٥٥- اللهم إعصمني بدينك وبطواعيتك ٩٩ ٣٤٤
- ٥٦- الهمني طاعتك وإعصمني عن معصيتك ٩٠ ٤٣٧
- ٥٧- إعصمني في جميع أحوالي ٩٨ ٢٩



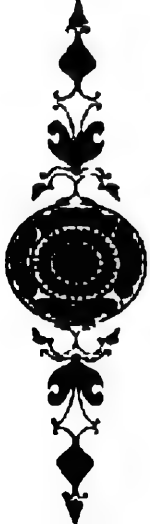
- ٥٨- إعصمني في جميع أموري ٨٩ ٣٧٣
- ٥٩- إعصمني كي أعتصم وأصلحني ١٠٠ ١٦٧
- ٦٠- اللهم- إعصمني مما تعاقبني عليه ٩٥ ٢٩٧
- ٦١- إعصمني مما يسخطك على ٨٦ ١٨٢
- ٦٢- اللهم إعصمني من الزلل ١٠١ ٣٢٤
- ٦٣- إعصمني من الشيطان الرجيم ٩١ ١٨٠
- ٦٤- إعصمني من المعاصي كلها ٨٦ ٤٦
- ٦٥- إعصمني من النار ٩٨ ١٢٣
- ٦٦- اللهم إعصمني من شر خلقك ١٠١ ١٧٥
- ٦٧- إعصمني من كل أذى وسوء بمنك ٩٤ ٣٧٦
- ٦٨- إعصمني من كل زلل ٩٥ ٢٦٥
- ٦٩- إعصمني من كل ما نهوا عنه وأنكروه ١٠٢ ١٥٩
- ٧٠- إعصمني من كل هلكة ٩٥ ٢٤٦
- ٧١- اللهم إعصمني واعف عني ١٠٠ ٤٢٤
- ٧٢- إعصمني وتولني ولا تكنني ٩٧ ٣٢٣
- ٧٣- أعصمه من الذنوب في كل يوم ١٠٢ ٢٦٠
- ٧٤- رحمة أعصمها من الاضاعات ٩٥ ٤٠٤
- ٧٥- اللهم إعصمهم من كل فتنة ٦٠ ٢١٩

- ٧٦- بالله الإعتصام ٩٦ ١٩٢
- ٧٧- أوصيك بتقوى الله والإعتصام بحبله ٧٥ ٣٦٥
- ٧٨- أرزقني الإعتصام بك والتوكل عليك ٩١ ٨١
- ٧٩- بالله الاعتصام ولا حول ولا قوة إلا بالله ٩٩ ٣٧٢
- ٨٠- اللهم أنت العاصم المجير ٩٤ ١٥٤
- ٨١- العاصم للصالحين والموفق للمفلحين ٣٧ ٢٠٥
- ٨٢- إغفر لي الذنوب التي تهتك العصم ٩١ ٥٠
- ٨٣- إعصمنا من الذنوب خير العصم ٩٨ ٣٩٣
- ٨٤- بالله التوفيق والعصمة ٥ ٧١
- ٨٥- في ذلك الوقت -الصلاح والعصمة ٦ ٩٤
- ٨٦- العاشرة الطاعة وهي العصمة ٦ ١٠٩
- ٨٧- من كان ظاهره مثل باطنه - في العصمة ١١ ١١
- ٨٨- بجاء فاطمة ذي الفضل والعصمة ١٣ ٢٣٥
- ٨٩- يقينا شر الفتنة ويعصمنا بأفضل العصمة ١٣ ٢٣٥
- ٩٠- فبذلك أوتى الحكمة ومنح العصمة ١٣ ٤١٠
- ٩١- أيدهم بالوحي والعصمة ٢٣ ٦٨
- ٩٢- نحن معدن الحكمة - وشجرة العصمة ٢٥ ٢٣
- ٩٣- عشر خصال من صفات الإمام - العصمة ٢٥ ١٤٠



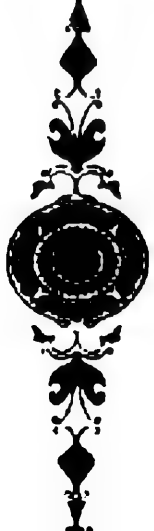
- ٩٤- ذلك بغضته لبيت الصفوة ودار العصمة ٢٥ ١٧٢
- ٩٥- خصنا الله بالرحمة - والنبوة والعصمة ٢٦ ٢٦٠
- ٩٦- ضمن لي تبارك وتعالى العصمة ٣٧ ٢٠٦
- ٩٧- لم انف - النبوة ولا اخرجته من العصمة ٤١ ٣٠٩
- ٩٨- الحسين - سبط الرحمة ورضيع العصمة ٤٢ ٣٠٠
- ٩٩- بالله الثقة - في التوفيق والعصمة ٤٩ ١٥٠
- ١٠٠- الرسل الذين - أيدهم بالوحي والعصمة ٥٢ ٨٥
- ١٠١- العلة في وجوب العصمة ٦٨ ٣٩٠
- ١٠٢- حتى كان الله - يعصمنا بأفضل العصمة ٩٤ ٨
- ١٠٣- جعلتني منك في ولاية العصمة ٩٥ ٢٤٣
- ١٠٤- أرزقني - الأمن والقناعة والعصمة ٩٧ ٢٧٤
- ١٠٥- أرزقني بعد انقضاء شهر رمضان العصمة ٩٨ ٧١
- ١٠٦- الأئمة - معادن العصمة ٩٨ ٣٨١
- ١٠٧- البسني رداء العصمة ١٠٢ ١٦٣
- ١٠٨- البست حلل العصمة ١٠٢ ١٦٤
- ١٠٩- فان قابلته العصمة أصاب ١ ٩٣
- ١١٠- فهم - شمس العصمة الفاطمية ٢٥ ١٧٤
- ١١١- يسألة العصمة إلى محلّ رسمه ١٠١ ٣٤٧

- ١١٢- ينبغي لأهل العصمة - أن يرحموا ٧٥ ٢٦١
- ١١٣- اللهم اني أسألك - من العصمة دوامها ٨٦ ٥٢
- ١١٤- اختلفوا في نفي العصمة عنه ١٠ ٣٧٧
- ١١٥- الأئمة - من نفي العصمة عنهم فقد جهلهم ١٧ ٩٦
- ١١٦- ليست العصمة في ظاهر الخلقة فيعرف بها ٢٥ ١٩٤
- ١١٧- سلوا الله - العصمة فيما بقي من آجالكم ٩٧ ٣٩
- ١١٨- نسأل الله - العصمة فيما بقي من آجالنا ٣٧ ٣٢٧
- ١١٩- فما صفة العصمة فيه؟ ٢٥ ١٩٢
- ١٢٠- أسألك - العصمة لمحارمك ٩٠ ١٨٣
- ١٢١- تلافني بالمغفرة والعصمة من الذنوب ٩٥ ٣٠٨
- ١٢٢- فاسألك فيها العصمة من الشيطان ٩٨ ٣٣٤
- ١٢٣- ذلك أن تدركه العصمة من الله ٩٩ ٢٦٢
- ١٢٤- أسألك - العصمة أن أعصي وأنا أعلم ٩٨ ١٢٧
- ١٢٥- الخامس - العصمة في جميع الذنوب ٢٥ ٢٦٥
- ١٢٦- انتشر نور النبوة والعصمة - من ذرياتها ٢٢ ١٦٧
- ١٢٧- صفات - منها العصمة من الذنوب ٩٣ ٤٣
- ١٢٨- اللهم انا نسأل - العصمة من كل سوء ٨٦ ١٥٥
- ١٢٩- ارزقني التوبة والعصمة ٩٧ ٢٣٩



- ١٢ ٧٤ ١٣٠ - بالله العصمة والتأييد
- ٢٢ ٢٥ ١٣١ - فخلق - العصمة والتوفيق من جزء
- ٣٧٩ ٨٩ ١٣٢ - ارزقني - العصمة والطهارة من الذنوب
- ٣٢٧ ١٠١ ١٣٣ - أسأل الله العصمة والنجاة والمغفرة
- ٣٨٧ ٢١ ١٣٤ - ضمن له العصمة ومنع الناس منه
- ٤٢ ٢٨ ١٣٥ - فما العصمة يا رسول الله؟
- ١٩٤ ٢٥ ١٣٦ - المعصوم - هو المعتصم بحبل الله
- ٢٣٢ ١٠١ ١٣٧ - اللهم - بك اعتصم المعتصمون
- ٣٥٠ ١٠٠ ١٣٨ - يرشد المعتصمون بك
- ٦٨ ٨٧ ١٣٩ - منجي الخائفين - وعصمة المعتصمين
- ٢٠ ٩٠ ١٤٠ - اللهم صل على محمد - عصمة المعتصمين
- ١٥٢ ٩٠ ١٤١ - بسم الله كلمة المعتصمين
- ٤٠٣ ٤٥ ١٤٢ - جعلني من المعتصمين بحبل ولايتكم
- ١٩٤ ٢٥ ١٤٣ - يابن رسول الله فما معنى المعصوم؟
- ٢٠ ٩٣ ١٤٤ - قال - النور - وهو المعصوم
- ١٥٩ ٩٤ ١٤٥ - أشهد ان رسول الله الطاهر المعصوم
- ٣٢٤ ١٠١ ١٤٦ - اللهم اني اقسم عليك بنبيك المعصوم
- ٣٢٤ ١٠١ ١٤٧ - الموسد في كنفه الإمام المعصوم

- ١٤٨ - السلام على الإمام المعصوم ١٠٢ ١٩٢
- ١٤٩ - الشهيد على الأمة المعصوم المذهب ١٠٢ ٢٤٦
- ١٥٠ - المعصوم لا يهيم بذنب ولا يأتيه ١١ ٨٢
- ١٥١ - السلام على - الإمام المعصوم محمد ١٠٢ ١٩٣
- ١٥٢ - امير المؤمنين المعصوم من الخلل ١٠٠ ٣٨٠
- ١٥٣ - امام الصالحين المعصوم من الزلل ١٠٠ ٣٨٠
- ١٥٤ - المعصوم من كل خطأ وزلل ١٠٢ ٦٥
- ١٥٥ - المعصوم هو الممتنع بالله من جميع ٢٥ ١٩٤
- ١٥٦ - المعصوم - والله يعصمك ١٦ ١٠٢
- ١٥٧ - انتم المعصومان حفظكما الله ٤٣ ٢٦٥
- ١٥٨ - السلام على - الصديقة المعصومة ١٠٠ ١٩٧
- ١٥٩ - المعصومة التقية النقية ١٠٠ ٢٠٠
- ١٦٠ - السلام عليك ايها المعصومة المظلومة ١٠٠ ٢٠٠
- ١٦١ - صل على - المعصومة من كل سوء ١٠٢ ٢٢٠
- ١٦٢ - أولى الامر - هم الأئمة المعصومون ٢٣ ٢٨٥
- ١٦٣ - فهم الأئمة الطاهرون والعتره المعصومون ٢٥ ١٧٤
- ١٦٤ - أهل بيتي - هم - الامناء المعصومون ٣٦ ٣٢١
- ١٦٥ - من ذريتكم العتره الأئمة المعصومون ٣٦ ٣٣٠



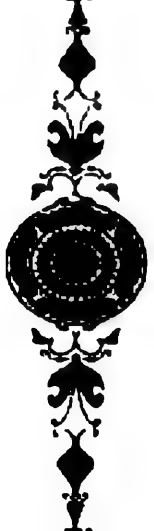
- ١٦٦- أهل بيته هم- الأئمة المعصومون ٣٦ ٣٤٦
- ١٦٧- الانبياء والأوصياء- هم المعصومون ٧٠ ٢
- ١٦٨- أشهد أنكم- المطهرون المعصومون ١٠٠ ٢٠٨
- ١٦٩- السلام عليكم أيها السادة المعصومون ١٠٢ ١٨٩
- ١٧٠- أولى الامر- هم المعصومون المطهرون ٢٣ ١٩
- ١٧١- أشهد أنكم- المعصومون المكرّمون ١٠٢ ١٥٠
- ١٧٢- المعصومون المكرّمون المقربون ١٠٢ ١٢٨
- ١٧٣- هم المعصومون دون سائر الخلق ٧٥ ٢٤٨
- ١٧٤- منا الأئمة المعصومون من صلب الحسين ٣٦ ٣٢٣
- ١٧٥- الأئمة- هم المعصومون من كل ذنب ٢٥ ١٩٣
- ١٧٦- الأئمة- المعصومون من كل ذنب وخطيئة ٣٦ ٣٤٤
- ١٧٧- الأئمة- المهتدون المعصومون من ولدك ٣٦ ٢٨١
- ١٧٨- كان مع وصيه وأولاده المعصومين ١٧ ٢٥٥
- ١٧٩- والنور- جميع الأوصياء المعصومين ٩٣ ٢١
- ١٨٠- فصلّ عليه وعلى- أبنائه المعصومين ١٠٠ ٢١٠
- ١٨١- الهادي المهدي ابن الأئمة المعصومين ١٠١ ٧٣
- ١٨٢- اتيت لزيارة هؤلاء الأئمة المعصومين ١٠٢ ٧٤
- ١٨٣- خليفة رسول الله وآبائه الأئمة المعصومين ١٠٢ ٩٨

- ١٨٤ - القادة الهادين - والسادة المعصومين ١٠٢ ١٨٠
- ١٨٥ - آله المعصومين الطاهرين الكرام ٨٩ ٣١٦
- ١٨٦ - الأئمة المعصومين خزان علمي ٣٦ ٣٠٢
- ١٨٧ - الأئمة المعصومين - قد نهوا عنه ٢ ١٢٥
- ١٨٨ - الأئمة المعصومين من ذريته ٥٢ ١٧٣
- ١٨٩ - اللهم صل على المعصومين من عترته ١٠٠ ١٦٦
- ١٩٠ - السلام على الأئمة المعصومين من ولده ١٠٢ ٧٧
- ١٩١ - يطالع السكون عن المعاصي بالعصمة ٧٠ ٦٨
- ١٩٢ - الله - اكتنفه بالعصمة ٧٨ ١٨٨
- ١٩٣ - يا اكرم الاكرمين - أيديني بالعصمة ١٠١ ٢٢٧
- ١٩٤ - السلام عليك أيها المؤيد بالعصمة ١٠٢ ٢٣
- ١٩٥ - تمسكت بالعصمة الكبرى في الحياة الدنيا ٦ ١٩٨
- ١٩٦ - تمسكت بالعصمة الكبرى في دار الدنيا ٤٥ ٣١٢
- ١٩٧ - أيديني بالعصمة وأنطق لساني بالحكمة ٨٧ ٢٨٥
- ١٩٨ - لا حول - عن المعاصي إلا بعصمة الله ٥ ٢٤
- ١٩٩ - من على بعصمة عن الازالة عن دينك ٨٩ ٣٠١
- ٢٠٠ - الهي الاحتراس من الذنب لا يكون إلا بعصمتك ٩ ١٠٥
- ٢٠١ - نفسي - أعني عليها بعصمة منك وتوفيق ٩٥ ٤١٥



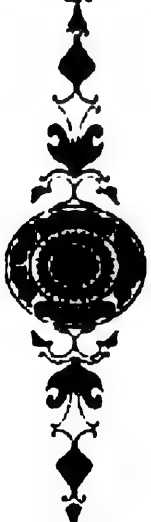
- ٢٠٢- إني - معتقد لإمامتكم مؤمن بعصمتكم ١٠٠ ٢٠٨
- ٢٠٣- عارف بمنزلتكم موقن بعصمتكم ١٠٢ ١٦٤
- ٢٠٤- لا حول عن معصيته إلا بعصمته ٥ ١٢٢
- ٢٠٥- أنتم - أهل توفيق الله بعصمته ٢٧ ١٢٦
- ٢٠٦- لا حول منا عن معاصي الله إلا بعصمته ٩٣ ١٨٦
- ٢٠٧- بعصمته إمتنع المؤمنون من معصيته ٩٠ ٤٥٣
- ٢٠٨- يا موسعاً على أوليائه بعصمته إياهم ٨١ ١٨٣
- ٢٠٩- بعصمتي إياك اتخذتك نبياً وحبیباً ٨٢ ٢٨٨
- ٢١٠- حتى تعصمنا به من جميع السيئات ٩٢ ٣٧١
- ٢١١- أسألك - أن تعصمنا من ذنوبنا ٩٧ ١٤٠
- ٢١٢- بمن إعتصم يا سيدي إن لم تعصمني ٩٧ ٣٦٥
- ٢١٣- أسألك أن تعصمني بطاعتك ٩٨ ١٣٨
- ٢١٤- أسألك رحمة تعصمني بها من كل سوء ٨٧ ٣٢٠
- ٢١٥- أسألك أن تعصمني بولايتك عن معصيتك ٨٦ ١٠
- ٢١٦- أسألك أن تعصمني حتى لا أعصيك ٩٤ ١٣٨
- ٢١٧- وجلالك لئن لم تعصمني لا عصيتك ١٤ ٣٧٧
- ٢١٨- أسألك أن تعصمني من إقتراف المعاصي ٩٨ ٣٦٣
- ٢١٩- تعصمني من التعرض لمواقف سخطك ٨٦ ٣٥٢

- ٢٢٠- تعصمني عن المعاصي في مستقبل عمري ١٧١ ١٠٠
- ٢٢١- أن يعصمني عن المهالك ٣٣٥ ٩٩
- ٢٢٢- أن يعصمني من مواجهة معاصيك ٣٤٥ ٨٦
- ٢٢٣- وإلا يعصمني منه يفتني ١٢٩ ٩٨
- ٢٢٤- فمن الذي تحفظ - إن أنت لم تعصمه ٣٠٨ ٩٠
- ٢٢٥- ليعصينك أكثرهم إن لم تعصمهم ٢٥٩ ٥
- ٢٢٦- وكن لي على المعاصي عاصماً ١٤٣ ٩٤
- ٢٢٧- الناس منقوصون - إلا من عصم الله ٢٧٤ ٣٦
- ٢٢٨- عصمنا الله وإياكم بما عصم به أوليائه ٨٩ ٣٢
- ٢٢٩- عصم من إبليس دهره وعمره ٦٩ ٩٧
- ٢٣٠- يا ويله يا ويله عصم مني ثلثي دينه ٢٢١ ١٠٣
- ٢٣١- أنت الذي عصمت أنت الذي سترت ٢٢١ ٩٨
- ٢٣٢- أصلح ديني الذي هو عصمة أمري ١٨٧ ٩٠
- ٢٣٣- القرآن عصمة لمن تمسك به ١٨٢ ٩٢
- ٢٣٤- نحن - الأئمة - عصمة لمن إعتصم بنا ٢٩٩ ٥٠
- ٢٣٥- الشكر عصمة من الفتنة ٥٣ ٧٨
- ٢٣٦- الإمامة - فهي عصمة وولاية وسلطنة ١٧٠ ٢٥
- ٢٣٧- إفتح لي أبواب عصمتك ٣٧٦ ٨٩



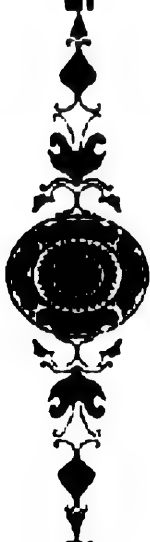
- ٢٣٨- اللهم أسعدني بتوفيقك وعصمتك ٩١ ٢٧١
- ٢٣٩- إلهي فزهدنا في الدنيا بتوفيقك وعصمتك ٩٤ ١٥٢
- ٢٤٠- عصمتكم التقوى وزينتكم الأدب ٣٤ ٣٤٦
- ٢٤١- عصمتكم بعصم الأبرار ٨٥ ٢٢٤
- ٢٤٢- فاغفر لي ما شئت عصمتني بينه ٩٨ ٢١٦
- ٢٤٣- كلکم مذنّب إلّا من عصمته ٥ ١٩٨
- ٢٤٤- أنتم أهل توفيق الله وعصمته ٦٨ ١٤٣
- ٢٤٥- فا شكر الله على توفيقه وعصمته ٧٠ ٢٣
- ٢٤٦- المؤمن إتخذ الله عصمته ٧٨ ١١٩
- ٢٤٧- الإمام لا تعلم عصمته إلّا بنص الله ٢٥ ٢٠٠
- ٢٤٨- عصمته من الذنوب وبرائة من العيوب ٥٣ ١٨٩
- ٢٤٩- عصمته عن معاصيك ٩٨ ٢٣٣
- ٢٥٠- اللهم أنت عصمتي ورجائي ١٠٢ ٢٣٩
- ٢٥١- لقد عصمك الله وشرفك ٢٥ ١٤٥
- ٢٥٢- أشكره على ما عصمك من الشهوات ٧٦ ١٦٨
- ٢٥٣- عصمكم الله بالتقوى ٣٣ ٦٣٩
- ٢٥٤- عصمكم الله بالحق وثبتكم باليقين ٣٣ ٥٩٦
- ٢٥٥- عصمكم الله بالهدى ٣٣ ٦٤٠

- ٢٥٦- عصمكم الله من الذنوب ١٠٠ ٣٤٤
- ٢٥٧- عصمكم الله من الزلل ١٠٢ ١٢٩
- ٢٥٨- إجتباكم للخلافة وعصمكم من الذنوب ١٠٠ ٢٠٧
- ٢٥٩- إنه جل ذكره - عصمكم من الزلل ١٠١ ٣٧١
- ٢٦٠- إن الله - طهرنا وعصمنا ٢٦ ٢٥٠
- ٢٦١- عصم الله من أن نكون مفتونين أو فاتنين ١٦ ٣٧٦
- ٢٦٢- عصمنا الله وإياكم بالتقوى ٩١ ٣١
- ٢٦٣- عصمنا الله وإياكم بالطاعة ٧٧ ٤٤٣
- ٢٦٤- عصمنا الله وإياكم بما عصم به أوليائه ٣٢ ٨٩
- ٢٦٥- الحمد لله على ما - عصمنا عن الحرام ١٦ ٦٩
- ٢٦٦- عصمنا من أن نشبهه بشيء من خلقه ٣ ١٩٦
- ٢٦٧- عصمنا وإياكم من إقتراف الذنوب ٨٩ ٢٣٩
- ٢٦٨- عصمنا وجعلنا شهداء على خلقه ٢٣ ٣٤٣
- ٢٦٩- أعانني عليه وعلمني وعصمني ١٣ ٤١٠
- ٢٧٠- فيامن - عصمني عن الضلال بتسديده ٩٤ ١٦١
- ٢٧١- يا من عصمني وكفاني ٩٤ ٣٩٢
- ٢٧٢- من أقبل الله قبله وعصمه ٧١ ١٢٧
- ٢٧٣- يرتاب فيها الناس إلا من عصمه الله ٥١ ١٦٠



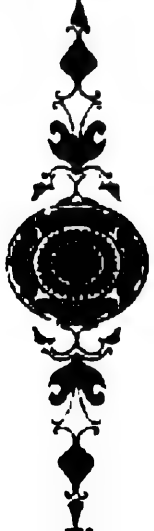
- ٢٧٤ - من إعتصم بالله بتفواه عصمه الله ٧٠ ٢٨٥
- ٢٧٥ - الناس - مقصرون إلا من عصمه الله ٧١ ٣٣٣
- ٢٧٦ - يوسوسوا إليه ويهلكوا إلا من عصمه الله ٧٥ ١١٦
- ٢٧٧ - هم تبع للملوك إلا من عصمه الله ٧٨ ٧٧
- ٢٧٨ - من عقد به أموره عصمه الله ٩٢ ٣١
- ٢٧٩ - إرتدوا - إلا من عصمه الله بآل محمد ٢٨ ٢٨٤
- ٢٨٠ - عصمه الله بنا أهل البيت ٨٣ ٧٠
- ٢٨١ - من عصمه الله بنور التأكيد ١٠٠ ٨٤
- ٢٨٢ - عصمه الله - في أهله وماله ودينه ٩٠ ٣٤٣
- ٢٨٣ - عصمه الله من العناد ١٣ ٢٣٨
- ٢٨٤ - لا يسلم منها إلا من عصمه الله منها ٧٨ ٤١٩
- ٢٨٥ - إن الله عصمه ظاهراً وباطناً ١٢ ٢٧٧
- ٢٨٦ - من أقبل الله عليه وعصمه ٧٠ ٢٨٥
- ٢٨٧ - عصمه من الشر ٧٦ ٢٤٠
- ٢٨٨ - تعرف - الإمام من المأموم بأن عصمهم ٢٥ ١٨٢
- ٢٨٩ - هي للمصطفين الذين عصمهم ٩٣ ٤٧
- ٢٩٠ - عصمهم من الذنوب ٥٠ ٢٣٠
- ٢٩١ - الأنبياء عصمهم من المعصية ٤٨ ٨٩

- ٢٩٢ - عصمهم من ريب الشبهات ٧٧ ٣٢٣
- ٢٩٣ - الا علم قوماً - عصمهم ورحمهم ٦٨ ١٤٣
- ٢٩٤ - فاعتصموا بحبل الله جميعاً ١٠ ١٠٥
- ٢٩٥ - فاعتصموا بطاعة الله وطاعة أئمتكم ٤٤ ٣٤٨
- ٢٩٦ - سلك بهم طريق الهدى فاعتصموا به ٣٩ ٣٠٩
- ٢٩٧ - بحولك وقوتك وجبروتك فاعصمني ٨٩ ١٠٤
- ٢٩٨ - اللهم - اني - استعصمك فاعصمني ٩٠ ٢٨٩
- ٢٩٩ - اللهم اني - اعتصم بك فاعصمني ٩٧ ٣٠٢
- ٣٠٠ - فعصم الله نبيه ٩٥ ٤٦٩
- ٣٠١ - دعاء يدعو به فيعصم من الذنوب ٨٧ ٨٠
- ٣٠٢ - يا سهل ان لشيعتنا بولايتنا لعصمة ٩٥ ١
- ٣٠٣ - لو اختارهم الله - لعصمهم ١٣ ٢٩٢
- ٣٠٤ - لو سألوا - أن يعصمهم - لعصمهم ١٤ ٥٩
- ٣٠٥ - أنا عبدكما - معتصم من ذنوبي لولايتكما ٩١ ٢٠٢
- ٣٠٦ - أصبحت - بسلطان الله - معتصماً ٨٩ ١٤٨
- ٣٠٧ - لا أعذب - من لقيني معتصماً بتوحيدي ٢١ ٣١٢
- ٣٠٨ - أصبحت معتصماً بحبكم وولائكم ٤٥ ٢٦٦
- ٣٠٩ - معتصماً من الخذلان بعصمتك ٩٤ ١١٨



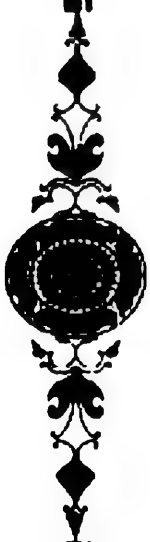
- ٣١٠- ليعصم سمعك وبصرك عما لا يحل النظر ٩٦ ٢٧٥
- ٣١١- اتيتك - مستعصماً بك من العود في مثلها ٩٥ ٤٣٣
- ٣١٢- أتيناك - معتصمين بحبله ١٠١ ١٨٦
- ٣١٣- إن الذي تذكرينه - ممتنع - فانه معصوم ١٥ ٣٧٨
- ٣١٤- رسول الله - معصوم ١٧ ٥٤
- ٣١٥- كيف يكون هذا و- انبأنا الله إنه معصوم ٢٣ ٢٤١
- ٣١٦- لا يفضل نصيبه في القسمة - إنه معصوم ٢٥ ١٤٤
- ٣١٧- سألته يوماً عن الإمام أهو معصوم؟ ٢٥ ١٩٢
- ٣١٨- يعلم الإمام المتولى عليه إنه معصوم ٢٥ ٣٥١
- ٣١٩- كتاب مختوم من إمام معصوم ٣٣ ٢٩١
- ٣٢٠- لانهى عن المنكر إلا مع إمام معصوم ٣٧ ٢١٥
- ٣٢١- فقال - وما حمل إلا لانه معصوم ٣٨ ٨١
- ٣٢٢- قلت: إنه معصوم ٧٢ ١٥١
- ٣٢٣- أمر الله - بطاعة الرسول لانه معصوم ٧٥ ٣٣٨
- ٣٢٤- معصوم فلا يعصى وسخي فلا يبخل ١٠ ٢٣٨
- ٣٢٥- اطيعوا علياً فانه مطهر معصوم لا يضل ٣٨ ٨٢
- ٣٢٦- الإمام - معصوم مؤيد موفق ١٧ ١٠٨
- ٣٢٧- الهمة العلم - وهو معصوم مؤيد موفق ٢٥ ١٢٧

- ٣٢٨- فهو معصوم مؤيد موفق مسدد ٢٥ ٣٥١
- ٣٢٩- يعلم إنه معصوم من الخطأ والزلل ٦٨ ٣٨٩
- ٣٣٠- حدود الإمام - إنه معصوم من الذنوب ٩٣ ٦٤
- ٣٣١- معصوم من الذنوب - صغيرها وكبيرها ١٧ ١٠٨
- ٣٣٢- الإمام يعلم إنه معصوم من الذنوب كلها ٢٥ ١٦٤
- ٣٣٣- معصوم من الذنوب مبرأ من الخطايا ٤٨ ٢٠٠
- ٣٣٤- إشتتر - بالجنة مع معصوم من عترة نبيك ٩٠ ٦٨
- ٣٣٥- اطلق به لسانه فهو معصوم موفق ٢٥ ١٧٢
- ٣٣٦- لم يكن به من - معصوم يؤدي إليهم أمره ١١ ٤٠
- ٣٣٧- إلا امام عادل معصوم - يقيم حدود الله ٩٣ ٤٤
- ٣٣٨- لا يتخذ على خلقه حجة إلا معصوماً ١٠ ٢٢٧
- ٣٣٩- اجمعوا - على ان ابا بكر لم يكن معصوماً ١٠ ٣٧٦
- ٣٤٠- كان معصوماً ١١ ٧٨
- ٣٤١- فلما اجتباه الله - كان معصوماً ١١ ٢١٤
- ٣٤٢- زعمت انه لا بد ان يكون معصوماً ٢٥ ١٩٤
- ٣٤٣- الإمام منا لا يكون إلا معصوماً ٢٥ ٢٠٠
- ٣٤٤- إن لم يكن معصوماً دخل في الخطأ ٤٨ ٢٠١
- ٣٤٥- ان لم يكن معصوماً لم يؤمن أن يدخل ٢٥ ١٤٤



- ٣٤٦- لو لم يكن معصوماً لم يؤمن عليه ٢٥ ١٦٥
- ٣٤٧- ان لم يكن معصوماً لم يؤمن عليه ٧٢ ١٠٥
- ٣٤٨- انه ان لم يكن معصوماً لم يؤمن منه ٦٨ ٣٩٠
- ٣٤٩- معصوماً مؤيداً قوياً عزيزاً ١٠٢ ١٥٧
- ٣٥٠- كان - معصوماً من الخطأ ١٠ ٤٣٩
- ٣٥١- يكون معصوماً من الذنوب كلها ٤٨ ٢٠١
- ٣٥٢- كان معصوماً والمعصوم لا يهمل يذنب ١٢ ٣٣٥
- ٣٥٣- لم يكن معصوماً ولكن كان عدلاً براً تقياً ١٠ ٣٧٦
- ٣٥٤- فقالوا ان هذه الأمة أمة مرحومة معصومة ٢٨ ٣٦٣
- ٣٥٥- اليس من قولك: ان الأنبياء معصومون ٤ ٤٧
- ٣٥٦- الانبياء معصومون ١١ ٧٨
- ٣٥٧- الانبياء لا يذنبون لانهم معصومون ١٢ ٣٤٨
- ٣٥٨- الرسل والملائكة والائمة - معصومون ١٧ ٩٦
- ٣٥٩- يخرج - الائمة التسعة مطهرون معصومون ٢٢ ٥٣٦
- ٣٦٠- أمر بطاعة أولى الامر لانهم معصومون ٢٥ ٢٠٠
- ٣٦١- ولد الحسين عليه السلام مطهرون معصومون ٢٥ ٢٠١
- ٣٦٢- إعتقادنا في الائمة - إنهم معصومون ٢٥ ٢١١
- ٣٦٣- الملائكة الروحانيون - معصومون ٣٨ ٢٤٢

- ٣٦٤- الائمة بعدى اثنا عشر - أمناء معصومون ٣٦ ٢٩١
- ٣٦٥- تسعة من صلبه أئمة أبرار أمناء معصومون ٣٦ ٣٠٤
- ٣٦٦- الائمة أمناء معصومون ٣٦ ٣٠٨
- ٣٦٧- أنوار الائمة بعدك أمناء معصومون ٣٦ ٣٢٣
- ٣٦٨- الائمة - مطهرون معصومون ٣٦ ٣٢٨
- ٣٦٩- أحد عشر من صُلبك أئمة معصومون ٣٦ ٣٣٥
- ٣٧٠- أئمة أبرار أمناء معصومون ٣٦ ٣٤٢
- ٣٧١- هم أهل بيت طهارة معصومون ٤٤ ٢٧٦
- ٣٧٢- سبعة من ولده أمناء معصومون ٣٦ ٣٦٠
- ٣٧٣- نحن قوم معصومون - أمر الله بطاعتنا ٢٥ ٢٩٨
- ٣٧٤- إن الأنبياء معصومون؟ قال: بلى ١١ ١٦٤
- ٣٧٥- الائمة - معصومون قوامون بالقسط ٣٦ ٣١١
- ٣٧٦- انهم عباد معصومون لا يعصون الله ٢٤ ٣٨٢
- ٣٧٧- الانبياء معصومون مطهرون ١٠ ٢٢٧
- ٣٧٨- الائمة - معصومون مطهرون ٣٦ ٣٣١
- ٣٧٩- نحن اثنا عشر كلنا معصومون مطهرون ٣٦ ٤٠٩
- ٣٨٠- الأنبياء لا يذنبون - معصومون ٢٤ ٢٧٥
- ٣٨١- أولى الأمر - معصومون مطهرون ٩٢ ١٧٩



- ٣٨٢- إنهم معصومون مطهرون من كل دنس ١٠ ٣٩٣
- ٣٨٣- معصومون مما يعرض - من - الشهوات ٩٣ ٨٩
- ٣٨٤- إنهم معصومون من الخطأ والزلل ٢٦ ٢٦٢
- ٣٨٥- الأئمة - أئمة - معصومون نجباء أخيار ٣٦ ٢٨٦
- ٣٨٦- مطهرون معصومون وأعداؤهم ملعونون ٣٦ ٣٣٧
- ٣٨٧- وأهل بيته - وهم أهل طهارة معصومين ٨١ ١٨٠
- ٣٨٨- الذين إصطفاهم - معصومين عن القبائح ١١ ١١
- ٣٨٩- جعلنا معصومين مطهرين ٢٦ ٧
- ٣٩٠- اجعلهم - معصومين من كل ذنب ٣٧ ٨٤
- ٣٩١- الملائكة خلقهم معصومين من نور ٥٧ ٩٢
- ٣٩٢- فصلّى عليهم - من أئمة معصومين ١٠٢ ١١٦
- ٣٩٣- كان اعصمهم عصمة - والله يعصمك ١٦ ١٠٢
- ٣٩٤- فسألوا الله - أن يعصمكم الله من معصيته ٩٦ ٣٤١
- ٣٩٥- حتى كان الله - يعصمنا بأفضل العصمة ٩٤ ٨
- ٣٩٦- يقينا شر الفتنة ويعصمنا بأفضل العصمة ١٣ ٢٣٥
- ٣٩٧- دعوا الله من قلوبهم أن يعصمهم ٢٦ ٢٩١
- ٣٩٨- لو سألوا - أن يعصمهم - لعصمهم ١٤ ٥٩

وأخيراً

هذا غيض من فيض، ولثالي ودرر من خزائن ومعادن الأخبار والآثار ومن (بحار الأنوار) في بيان موارد العصمة ومصاديقها، ومنها ما يتعلق بالموضوع في إشتراط العصمة في الأنبياء وفي الأئمة الاثنى عشر عليهم السلام، خلفاء الرسول المختار محمد المصطفى صلى الله عليه وآله، ومن أراد التفصيل فيمكنه إستخراج الرواية بتعامها من خلال هذا الفهرس الذي بين يديه، ولمزيد الفائدة وزيادة العائدة أشير إلى جملة من الروايات، أحيل شرحها والتعليق عليها إلى نباهة القارئ الكريم وإلى خلفيته الثقافية، فان المقصود الخلاصة النافعة، والزبدة المفيدة، من دون إسهاب وتطويل.

٣٩٩- قال الإمام الصادق في حديث: والأنبياء وأوصيائهم لا ذنوب لهم لأنهم معصومون مطهرون^١.

٤٠٠- البحار بسنده عن الإمام الرضا عليه السلام عن آبائه عن علي عليه السلام

عن النبي ﷺ انه قال: من سرّه أن ينظر إلى القضيبي الياقوت الأحمر الذي غرسه الله عز وجل بيده ويكون متمسكاً به، فليتولّ علياً والأئمة من ولده، فانهم خيرة الله عز وجل وصفوته، وهم المعصومون من كل ذنب وخطيئة^١.

٤٠١ - معاني الأخبار بسنده عن علي بن الحسين ﷺ قال: الإمام منّا لا يكون إلا معصوماً، وليست العصمة في ظاهر الخلقة فيعرف بها، فلذلك لا يكون إلا منصوصاً.

ف قيل له: يا بن رسول الله فما معنى المعصوم؟ فقال: هو المعتصم بحبل الله، وحبل الله هو القرآن لا يفرقان إلى يوم القيامة، والإمام يهدي إلى القرآن، والقرآن يهدي إلى الإمام، وذلك قول الله عز وجل: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾^٢.

قال العلامة المجلسي في بيانه: قوله ﷺ: (هو المعتصم) كان المعنى أن معصوميته بسبب اعتصامه بحبل الله ولذا خصّ بالعصمة لا مجازفة، أو معنى المعصومية أنه جعله الله معتصماً بالقرآن لا يفارقه^٣.

٤٠٢ - عن سليم بن قيس قال: سمعت أمير المؤمنين ﷺ يقول:

(١) البحار: ٢٥: ١٩٣.

(٢) الأسراء: ٩.

(٣) البحار: ٢٥: ١٩٤.

إنما الطاعة لله عز وجل ولرسوله ولولاة الأمر، وإنما أمر بطاعة أولي الأمر لانهم معصومون مطهرون لا يأمرون بمعصيته^١.

٤٠٣- عن ابن عباس قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: أنا وعلي والحسن والحسين وتسعة من ولد الحسين مطهرون معصومون^٢.
هذا وقد تعرّض العلامة المجلسي في كتابه القيم (بحار الأنوار) إلى موضوع العصمة في مجلدات عديدة، إلا أنه خصّ البحث في عصمة الأنبياء، فمن أراد التحقيق والتفصيل فعليه بالمراجعة، فما في بحار الأنوار كفاية لمن أراد الهداية، والله المرشد الهادي، ولا حَوْل ولا قوّة إلا بالله العلي العظيم. والبحث عن عصمة النبي الأعظم محمّد ﷺ في (المجلد ١٧) وعن عصمة الأئمة الأطهار ﷺ في (المجلد ٢٥) كما مر- والحمد لله رب العالمين.

(١) البحار: ٢٥: ٢٠٠ عن علل الشرائع: ٥٢.

(٢) البحار: ٢٥: ٢٠١ عن كمال الدين: ١٦٣.

أدلة العصمة في الأدب العربي

عصمة الأنبياء والأوصياء	قد أقرت دلائل الصدق حقاً
فيه يقضي بالحق عدل القضاء	فهي شرط فرض وحكم لازم
دونها منتفٍ أشد انتفاء	حيث إن الوثوق للناس فيهم
وجميع الأفعال وبالإقتداء	في جميع الأقوال بالصدق منهم
منهم دون خشية واتقاء	لجواز النسيان والكذب عمداً
بلغوا فيه معرضاً للبلاء	ويكون التبليغ في كل شيء
بقبول التكليف والارتضاء	وهو نقض لحكمة البعث مود
لرسالات سائر الأصفياء	فهي لابد أن تحقق رعباً
حين تمسي لغواً بغير غناء	واحتفاضاً من الضياع عليها
واجب الاتباع والاقترفاء	وهو إن كان عند فعل المعاصي
واجباً هو باطل الادعاء	كان شيء محرم الذات فرضاً
عن حريم الامكان بالذات نائي	لاجتماع الضدين وهو محال

وإذا كان لا يجوز علينا
وهو يمسي من أدون الناس حالاً
حيث إن النبي أرفع قدراً
فيكون العصيان أفحش منه
لكمال العرفان بالله منه
وعلى هذه التورية تزداد
فيحذ العبيد عند المعاصي
ونساء النبي تزداد ضعفاً
وحُدود الاحصان دون سواها
وهو عند العصيان يسقط قد
ويكون الاعراض عنه بديلاً
وهو يمسي في عزلة عن سواه
فيعز انقيادهم والتداني
وهو ردّ لبعثة الرسل منه

فهو نقض لبعثة الأنبياء
حين يعصي وأسوأ الجهلاء
ومقاماً من سائر الأولياء
حين يؤتى وأقبح الأسواء
وهو أسمى مراتب الارتقاء
حدود التأديب في الفحشاء
نصف حد الاحرار في الاعتداء
في العقوبات عن جميع النساء
قد أميزت بالرجم عند البقاء
راً في عيون الجهال والعقلاء
عن عظيم الاقبال بعد الجفاء
بعد هذا الجفا وهذا التنائي
للتكاليف عند وقت النداء
ورسالات سائر السفراء^١

عصمة سيّدة النساء فاطمة الزهراء عليها السلام

لقد ذكرت بالتفصيل عصمة سيّدة النساء فاطمة الزهراء عليها السلام وأقمت الأدلة القاطعة على ذلك في الكتب التي ألّفها وصنّفها عن مولانا عليه السلام مثل (فاطمة الزهراء ليلة القدر) (الدرة البهية في الأسرار الفاطمية) (فاطمة الزهراء سرّ الوجود) (فاطمة الزهراء مشكاة الأنوار) (نور الزهراء في السماء) وغيرها.

ومن الأدلة النقليّة: إنّها وصفت في كلمات المعصومين عليهم السلام بالصديقة وهي تعني العصمة، ثم لا يغسل المعصوم والمعصومة في غسل الميت عند وفاتها إلا من كان معصوماً كما ورد في الخبر الشريف:

سأل المفضل بن عمر عن الإمام الصادق عليه السلام قال: قلت: من غسّل فاطمة؟ قال: ذاك أمير المؤمنين فكأنني استعظمت ذلك من قوله فقال: كانك ضيقت بما أخبرتك به؟ فقلت: قد كان ذلك جعلت

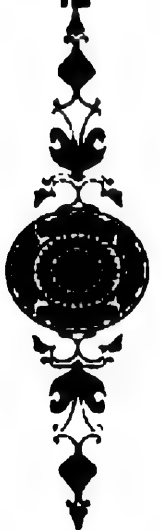
فذاك! قال: لا تضيقن، فانها صديقة، ولم يغسلها إلا صديق، أما علمت أن مريم لم يغسلها إلا عيسى.

ومن الآيات القرآنية الدالة على عصمتها كأيها وبعلمها وبنيتها آية التطهير - وقد مرّ تفصيل ذلك - إلا إنه ما أروع الاستدلال بها في كلام أمير المؤمنين علي عليه السلام الذي ينبع عن إحاطة علمية بما في الواقع والحقيقة.

بحار الأنوار بسنده عن أمير المؤمنين عليه السلام في قصة فذك وإحتجاجه على أبي بكر في غصبه قال لأبي بكر: يا أبا بكر أتقرأ كتاب الله؟ قال: نعم، قال: أخبرني عن قول الله عز وجل: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾^١ فيمن نزلت؟ فينا أو في غيرنا؟ قال: بل فيكم، قال: فلو إن شهوداً شهدوا على فاطمة بنت رسول الله بفاحشة ما كنت صانعاً؟ قال: كنت أقيم عليها الحد كما أقيم على نساء العالمين!! قال: كنت إذن عند الله من الكافرين، قال: ولم؟ قال: لانك رددت شهادة الله لها بالطهارة، وقبلت شهادة الناس عليها... إلى آخره).

فمثل هذا الحديث العقلاني والوجداني والقراني يدل بوضوح على طهارة فاطمة الزهراء عليها السلام وعصمتها الذاتية الكلية، كما كانت

في الأنبياء والأوصياء، بل تشترك في العصمة بالمعنى الأخص مع
 أبيها وبعلمها وبنيتها، وهذا هو من السرّ المستودع فيها.
 اللهم صلّ على فاطمة الزهراء وأبيها وبعلمها وبنيتها والسرّ
 المستودع فيها، بعدد ما أحاط به علمك، وأحصاه كتابك، وأحينا
 حياتهم، وأمتنا مماتهم، وأدبنا بآدابهم وخلقنا بأخلاقهم، وأرزقنا
 في الدنيا زيارتهم، وفي الآخرة شفاعتهم، واحشرنا في زميرتهم،
 وفي درجاتهم في أعلى العليين آمين، وآخر دعوانا أن الحمد لله
 ربّ العالمين.



تنبيه هام ١

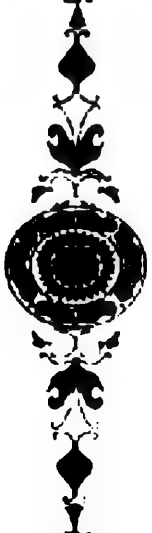
لقد أجمعت الطائفة المحقة من أتباع مذهب أهل البيت عليهم السلام إن الذي ورد في القرآن الكريم في سيرة الأنبياء من نسبة النقص أو الذنب اليهم كقوله تعالى (وعصى آدم ربه) فانه من باب (ترك الأولى) للقول بعصمتهم المانعة من الخطأ والخطيئة، فكان الأولى لهم أن لا يفعلوا ذلك، ففعلهم إيّاه لا يتنافى مع عصمتهم الذاتية، وهنا جواب لأmir المؤمنين علي عليه السلام أدق وأعمق وفيه مسحة عرفانية، وسمّو في المفهوم والمعنى.

جاء في البحار في خبر من ادعى التناقض في القرآن الكريم: قال أمير المؤمنين عليه السلام: وأما هفوات الأنبياء، وما بينه الله في كتابه ووقوع الكناية عن أسماء من اجترم أعظم ممّا اجترمه الأنبياء ممّن شهد الكتاب بظلمهم، فان ذلك من أدل الدلائل على حكمة الله

عز وجل الباهرة، وقدرته القاهرة، وعزته الظاهرة، لأنه علم أن
 براهين الأنبياء ﷺ تكبر في صدور أممهم، وإن منهم من يتخذ
 بعضهم إلهاً كالذي كان من النصارى في ابن مريم، فذكرها دلالة
 على تخلفهم عن الكمال الذي تفرّد به عز وجل، إلى آخر الحديث
 الشريف^١.

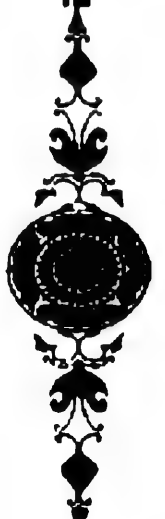
أقول: إن الله لا يقاس به شيء، فإذا قيس الإنسان به حتى لو
 كان نبيه المقرب فإنه عبده، وإنه في ذاته فقير لا يملك لنفسه شيء،
 فهو مع الله لا شيء، فإن الله سبحانه هو الكمال المطلق ومطلق
 الكمال، وما سواه نقص وعيب وفقر وعدم، وإنما كماله وتمامه
 وغناه ووجوده بصمدية الله وكماله وغناه، فإذا قيس مع الله فهو لا
 شيء، ويرى نفسه أكثر الناس عصياناً وذنوباً حتى يغمي عليه خوفاً
 من ربه، ويتململ كتلملم السليم، ويصرخ دعائياً ومناجياً (واغفر
 لي الذنوب التي تهتك العصم، وتغير الهواء والنعم، وتنزل البلاء
 والسقم، كما في دعاء كميل عن أمير المؤمنين عليه السلام)، ففي تركهم
 الأولى ينسب اليهم النقص والعيب والهفوات، وربما بلغه،
 الذنب والخطيئة، وأمّا الأنبياء والأوصياء بالنسبة إلى باقي البشر،
 فإنهم لا يقاس بهم أحد لعصمتهم الذاتية، وعلمهم اللدني،

وكمالاتهم النبوية والولوية، كما عند الأئمة الأطهار من أهل البيت عليهم السلام فما ينسب إليهم بالنسبة إلى الناس سيكون من باب ترك الأولى حينئذٍ، وبهذا نقول بطهارة ساحة الأنبياء من الخطأ والخطيئة، فتدبر. فإن هذا في الأنبياء وأوصيائهم دون خاتم النبيين وسيد المرسلين محمد صلى الله عليه وآله وخلفائه الإثني عشر المعصومين وسيد نساء العالمين فاطمة الزهراء، عليهم صلوات الله أجمعين، وأبد الآبدين، إلى قيام يوم الدين، فإن عصمتهم فوق عصمة الأنبياء عليهم السلام ودون قدوسية الله وسبوحيته، فسبحان الله عما يصفه الواصفون، والله أكبر عما ينعتة الناعتون، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.



فهرس المطالب

المقدمة.....	٥
وقفه متأمل منصف.....	١٤
عود على بدء.....	٢٠
الإمامة قضية ذات أهمية بالغة في حياة الانسان.....	٢١
من أدلة الامامة الخاصة.....	٢٥
زبدة المخاض.....	٢٧
العصمة لغةً ومصطلحاً.....	٣٣
النظرية الجديدة في العصمة.....	٤٤
منشأ الاختلاف في المراتب.....	٥١
الأدلة العقلية والسمعية على لزوم العصمة.....	٦٣
في الأنبياء وفي أئمتنا الأطهار <small>عليهم السلام</small>	٦٣
آية الإطاعة.....	٦٩
آية الإمامة.....	٧٣
آية التطهير والعصمة.....	٧٧
من هم أهل البيت <small>عليهم السلام</small> ؟.....	٨٥



٨٩	آية المباهلة
٩٥	العصمة في السنة الشريفة
١٠٨	الإجماع على عصمة الأئمة <small>عليهم السلام</small>
١١٠	العصمة في أقوال العلماء والمحدثين
١١٦	أسباب العصمة
١٥٠	عود على بدء
١٦٠	الزُّهد
١٦٣	الصَّبر
١٦٦	العصمة ومشتقاتها في الأحاديث الشريفة
١٨٩	وأخيراً
١٩٢	أدلة العصمة في الأدب العربي
١٩٤	عصمة سيدة النساء فاطمة الزهراء <small>عليها السلام</small>
١٩٧	تنبيه هام
٢٠٠	فهرس المطالب





أنشئت المؤسسة الإسلامية العالمية للتبليغ والإرشاد في مدينة قم المقدسة في ذكرى ميلاد صاحب الأمر الحجة الثاني عشر فائز آل محمد (عليهم السلام) المصادف ١٥ شعبان سنة ١٤١٠ هجرية. من أهدافها الرئيسية، بناء طلبة وأعين و مبلغين رساليين و نشر الإسلام الأصل و مذهب أهل البيت (عليهم السلام) في كافة أرجاء المعمورة عن طريق طبع و نشر آلاف الكتب العقائدية و الثقافية الإسلامية و باللغات المختلفة و إرسالها إلي كل من يرسلها من جميع الأقطار و الأمصار، و من هذا المنطلق قامت المؤسسة خلال ٢٠ عاماً بالنشاطات التالية،

- ١- طبعت و نشرت ١٤ كتاباً إسلامياً دينياً. ٢- تأسيس جماعة العلماء و الخطباء في الكاظمية المقدسة و بغداد. ٣- تأسيس مستوصف الإمام السجاد (ع) الخيري في قم. ٤- إصدار صحيفة صوت الكاظمين الشهرية. ٥- إصدار مجلة الكوثر (عربي انكليزي) نصف سنوية. ٦- أرسلت آلاف الكتب طراسليها في أكثر من أربعين دولة. ٧- جمعية السؤال و الجواب و قد أسست سنة ١٤١٨ هجرية. ٨- إصدار مجلة عشاق أهل البيت (ع) فصلية بلغة الأردو. و نشاطات إجتماعية و ثقافية أخرى.

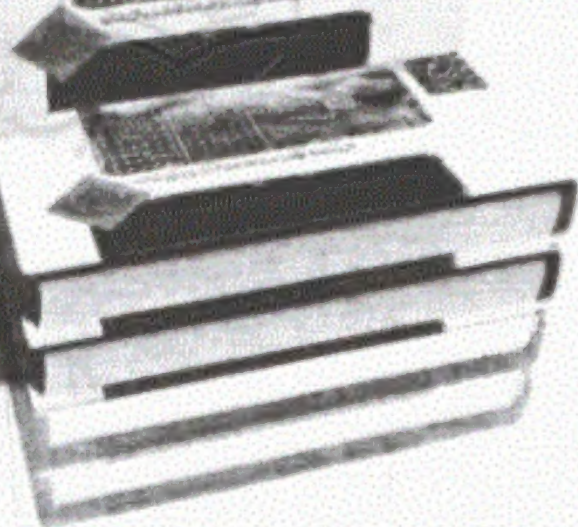


كشكول ثقافي بضمّ على مائتي فائدة متنوّعة في الأدب
والحديث والتفسير والفقه والقصص والطرائف وكلمات
بالمُناسبة وغيرها.



عقائد المؤمنين

العلامة السيد عادل العلوي



في بيان عقائد الإمامية الإثني عشرية في الأصول والفروع على ضوء القرآن

الكرام والعنزة الطاهرة (عليهم السلام).